

AMALAN PENGAMBILAN IBU SUSUAN: SATU KAJIAN SOROTAN TERHADAP DOKUMENTASI BUKTI PENYUSUAN

Siti Fatimah Salleh¹

Normadiyah Daud²

Saadan Man³



ABSTRACT

Patterns of community life are constantly changing over time and wave technology. It demands people restrict their lives through fqhiyyah (Saddu al-Zara'i'). The same thing also happened in breast milk implementation in society. In line with the application of the method, an effective mechanism has to be adopted as proof of mother milk intake according to Islamic requirements. This is because Islamic law sets rules mechanism of milk suckling mahrams that is through testimony and confession. The objective of writing this article is to discuss issues related to milk suckling mahrams such the breast milk, baby age, the milk, the effect of breastfeeding, breastfeeding forms and mechanisms convict ban incest conviction milk. In order to achieve this objective, we used method, namely library research. The finding of the study shows that breastfeeding by documenting evidence from certain parties such as the National Registration Department is a very important step in harmonizing the system of the Muslim family. Mechanisms of

¹ Pusat Pengajian Syariah, Fakulti Pengajian Kontemporari Islam, Universiti Sultan Zainal Abidin (UniSZA), sitifatimah@unisza.edu.my

² Pusat Pengajian Syariah, Fakulti Pengajian Kontemporari Islam, Universiti Sultan Zainal Abidin (UniSZA), normadiyah@unisza.edu.my

³ Pensyarah Kanan, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, saadan@um.edu.my

conviction are also in line with the Maqasid al - Shariah as “Hifzu al-Nasl” (keeping descent) to prevent from happening marriage between same incest.

Keywords: conviction, milk suckling mahrams, breastfeeding, mother milk

ABSTRAK

Pola kehidupan masyarakat sentiasa berubah mengikut peredaran masa dan gelombang teknologi. Ia menuntut masyarakat membatasi kehidupan mereka melalui kaedah fiqhiyyah (Saddu al-Zara’i’). Perkara yang sama juga terjadi kepada pelaksanaan konsep ibu susuan dalam masyarakat. Sejalan dengan pengaplikasian kaedah tersebut, perlu diadaptasikan satu mekanisma yang efektif sebagai bukti pengambilan ibu susuan sesuai dengan kehendak syarak. Syarak telah menetapkan kaedah pensabitan mahram susuannya yang tersendiri iaitu melalui penyaksian dan pengakuan. Objektif penulisan artikel ini ialah membincangkan isu yang berkaitan dengan mahram susuan seperti orang yang menyusukan, usia bayi yang disusukan, kadar susuan, kesan penyusuan, bentuk-bentuk penyusuan yang mensabitkan pengharaman dan mekanisma pensabitan mahram susuan. Bagi memenuhi objektif ini, metodologi yang digunakan ialah kajian kepustakaan. Dapatan kajian ini telah menunjukkan bahawa mendokumentasikan bukti penyusuan oleh badan-badan tertentu seperti Jabatan Pendaftaran Negara adalah satu langkah yang sangat penting dalam mengharmonikan lagi sistem keluarga Islam. Mekanisma pensabitan ini juga sejajar dengan tuntutan Maqasid al-Syariah iaitu “Hifzu al-Nasl” (pemeliharaan keturunan) antaranya untuk mengelakkan daripada berlaku perkahwinan antara mahram susuan.

Kata kunci: Pensabitan, mahram, penyusuan, ibu susuan.

PENDAHULUAN

Kontemporari amalan memberi susu ibu kepada anak menjadi gesaan dan saranan oleh banyak pihak sama ada di peringkat kerajaan mahupun

agensi-agensi lain. Melihat kepada kepentingan tersebut, wujud di sana amalan pengambilan ibu susuan bagi tujuan memenuhi hasrat penyusuan susu ibu secara eksklusif. Amalan ini juga merupakan satu amalan yang dilalui oleh Baginda SAW. Perubahan pola kehidupan masyarakat yang berhadapan dengan gelombang teknologi menuntut masyarakat membatasi kehidupan mereka melalui kaedah fiqhiyyah (*Saddu al-Zara'i*). Iaitu menutup jalan atau mudah difahami ialah sesuatu perkara yang boleh membawa kepada kemungkaran perlu dihalang proses yang membawa kepada kemungkaran tersebut. Kaedah ini digunapakai dalam isu penyusuan kerana wujud amalan pengambilan ibu susuan. Kaedah pemberian susu ibu susuan bukan lagi secara langsung tetapi pelbagai cara berlaku hasil perubahan sosial, antaranya susu diperah dan disimpan dalam tempoh tertentu kemudian diberikan kepada bayi tersebut. Apa yang berlaku, anak yang meminum susu tersebut tidak mengenali ibu susu mereka kerana susu tersebut dihantar melalui khidmat penghantaran (pos). Selain itu, pada masa yang sama ibu tersebut juga mengambil bayi lain juga untuk disusukan. Implikasi dari tindakan tersebut kepada hukum syarak ialah hubungan antara bayi ini menjadi adik beradik susuan yang sudah tentu wujud kesan-kesan lain dalam masalah perkahwinan iaitu haram berkahwin dan jika diketahui hubungan selepas berkahwin, ikatan perkahwinan tersebut mesti difasakhkan. Justeru, sekiranya tanpa mekanisma lain untuk mensabitkan mahram susuan akan membawa kepada perkahwinan sesama mahram.

Artikel ini bertujuan untuk menjelaskan konsep penyusuan dalam menentukan mahram susuan. Selain itu, ia juga sebagai wasilah mengesyorkan jabatan tertentu agar didokumenkan bukti pengambilan ibu susuan sama ada di peringkat Jabatan Pendaftaran Negara atau Pejabat Agama. Tindakan ini adalah berasaskan kaedah fiqhiyyah iaitu "تصرف الإمام منوط بالمصلحة" yang memberi makna "sesuatu tindakan imam (ketua negara) mesti berpandukan masalah" (al-Zarqa', 2001:309). Mendokumentasikan pembuktian tersebut merupakan masalah umum iaitu bagi menjamin kesejahteraan dan keharmonian hidup masyarakat dalam sistem kekeluargaan Islam.

Ibu susuan ialah seseorang yang diupah oleh suami yang terdiri daripada saudara mereka atau seseorang yang *ajnabi* (asing) bagi menyusukan anak mereka dalam tempoh tertentu. Penyusuan ini menyebabkan anak yang disusukan menjadi *mahram* kepada ibu susuannya. Pengharaman ini juga akan terjadi apabila menepati syarat-

syarat yang ditentukan oleh syarak. Antara perkara yang berkait rapat dengan pengharaman penyusuan ialah orang yang menyusukan, usia bayi yang disusukan, kadar susuan, kesan penyusuan, bentuk-bentuk penyusuan yang mensabitkan pengharaman dan mekanisma pensabitan mahram susuan.

SYARAT ORANG YANG MENYUSUKAN

Orang yang menyusukan hendaklah seorang wanita. Menurut pendapat mazhab al-Syafi'ei dan Hanafi, disyaratkan perempuan yang menyusukan itu telah mencapai usia sembilan tahun. Sekiranya susu tersebut datang dari seorang lelaki yang boleh mengeluarkan susu dari dirinya dan diminum dengan kadar yang banyak, ia tidak akan menjadi mahram susuan. Pendapat ini disokong juga oleh ulama mazhab Maliki dan Hanbali (al-Husni, 1995:435).

Berkaitan dengan perempuan yang menyusui mesti hidup ketika menyusukan bayi tersebut, terdapat pelbagai pendapat ulama mengenainya. Mazhab *al-Syafi'i* dan Hanbali mensyaratkan perempuan tersebut mestilah hidup semasa penyusuan dilakukan. Sekiranya perempuan tersebut meninggal dunia semasa penyusuan dilakukan, maka tidak mensabitkan pengharaman. Menurut Imam al-Syafi'i, sekiranya seseorang bayi mengambil susu yang diperah daripada mayat seorang wanita, ia tidak mensabitkan pengharaman nasab (al-Syirbini, t.t, 3:414; al-Syafi'i, t.t: 894).

Mazhab Hanafi dan Maliki tidak mensyaratkan perempuan tersebut masih hidup (al-Kasani, 1987, 4:8). Mereka berpegang kepada hadis yang berbunyi (Mausu'ah al-Hadith al-Syarif, no5102, 2000:441):

عن عائشة رضي الله عنها: ... إنما الرضاعة من المجاعة.

Maksudnya: “*Daripada Aisyah RA. Sesungguhnya penyusuan itu daripada sebab kelaparan*”.

Dalam hadis lain (al-Syaukani, 2004: 1322)

عن ابن مسعود رضي الله عنه، قال: لا رضاع إلا ما أنشز العظم وأنبت اللحم.

Maksudnya: “*Tidak ada hukum susuan melainkan yang menguatkan tulang dan menumbuhkan daging*”.

Daripada hadis yang dinyatakan tadi, unsur-unsur mengenyangkan, menguatkan tulang dan menumbuhkan daging wujud daripada susu wanita yang telah mati sama seperti wanita yang masih hidup.

Pendapat yang rajih dalam masalah orang yang menyusukan ialah pendapat yang pertama kerana orang yang telah mati tidak mempunyai apa-apa tanggungan. Maka tidak berlaku pengharaman penyusuan sekiranya diberi minum kepada bayi susu dari mayat seorang wanita. Bagi pendapat yang menggunakan maksud hadis “susu adalah untuk menguatkan tulang dan menumbuhkan daging”, adalah dalam bab penyusuan dewasa. Justeru, susu daripada mayat ini tidak perlu untuk menumbuhkan daging dan menguatkan tulang kerana mereka telah dewasa. Oleh yang demikian, pengharaman nasab tidak berlaku (Al-Mawardi, 1996: 137-142).

SYARAT USIA BAYI YANG DISUSUKAN

Para ulama berselisih pendapat dalam menentukan penyusuan yang menjadikan mahram antara ibu susuan dan anak susuan. Pendapat yang paling kuat dan rajih ialah dalam Mazhab al-Syafi‘i (al-Syafi‘i, t.t: 892) iaitu anak yang disusukan oleh seorang perempuan hendaklah berumur tidak lebih daripada dua tahun seperti firman Allah:

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ
يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ

Maksudnya: “Para ibu hendaklah menyusukan anak-anaknya selama dua tahun penuh, iaitu bagi yang ingin menyempurnakan penyusuan”.

(al-Baqarah: 233)

Maka sekiranya penyusuan dilakukan kepada bayi yang berusia lebih dari dua tahun, pengharaman tidak disabitkan. Selain daripada pendapat mazhab al-Syafi‘i, ianya juga disokong oleh sebahagian fuqaha yang lain seperti mazhab Hanafi, Mazhab Maliki (al-Dusuki, t.t, 2:503) dan Mazhab Hanbali (al-Buhuti, 2003, 5:110).

Selain daripada ayat di atas, mereka berhujah dengan beberapa hadis lain seperti hadis yang diriwayatkan oleh Ibnu ‘Abbas RA (al-Sin’ani, 2005, no hadis 1073:718):

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لا رضاع إلا في الحولين

Maksudnya: “*Tiada penyusuan kecuali dalam tempoh dua tahun*”

Hadis kedua yang diriwayatkan oleh al-Tirmizi dan hadis tersebut merupakan hadis hasan sohih (al-Tirmizi, 2004, no hadis 1152: 205):

عن أم سلمة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يحرم من الرضاعة إلا ما فتق الأمعاء في الثدي وكان قبل الفطام

Maksudnya: “*Ummu Salamah berkata: Rasullullah s.a.w. telah berkata: seseorang itu tidak menjadi mahram penyusuan kecuali dia telah kenyang (meminum susu daripada payudara) dan ia berlaku dalam tempoh penyusuan*”.

Hadis ini menyatakan penyusuan yang menyebabkan terjadinya anak susuan itu sebagai mahram ialah dalam tempoh penyusuan iaitu sebelum dua tahaun (al-Sin’ani, 2005:718).

Hadis ketiga (al-Sin’ani, 2005, no hadis 1074:718):

عن ابن مسعود رضي الله عنه، قال : لا رضاع إلا ما أنشز العظم وأنبت اللحم .

Maksudnya: “*Tidak ada hukum susuan melainkan yang menguatkan tulang dan menumbuhkan daging*”.

Hadis ini memberi erti menguatkan daging dan menumbuhkan tulang iaitu dalam tempoh usia dua tahun (al-Sin’ani, 2005:718).

Secara kesimpulannya kesemua hadis yang dinyatakan membawa erti penyusuan bayi yang menyebabkan berlaku mahram penyusuan ialah dalam tempoh usia bayi sebelum dua tahun. Ini bererti penyusuan kanak-kanak selepas usia dua tahun dan penyusuan orang dewasa tidak dikira sebagai sabit pengharaman. Pendapat ini juga disebut oleh Ibnu Qayyim dan disokong oleh beberapa para sahabat seperti Ibnu Mas’ud. Ibnu Abbas, Abi Hurairah, Said bin Musayyib dan beberapa lagi (al-‘Asqalani, 1987, 9:146; al-Jauziyyah, 1992, 5:577).

KADAR PENYUSUAN

Bagi menentukan kadar atau bilangan penyusuan yang haram disebabkan penyusuan, para ulama telah berselisih pendapat kepada tiga pandangan.

Pandangan pertama; Mazhab Hanafi dan Maliki menyatakan bahawa sabit pengharaman disebabkan penyusuan adalah tidak berdasarkan sama ada banyak atau sedikit susuan tersebut bahkan jika sekali hisapan susu ibu sahaja sudah berlaku pengharamannya. Pendapat ini disokong oleh fuqaha antaranya Maliki, Auza'i dan Sufian al-Thauri. Begitu juga dengan sahabat yang menyokongnya termasuk Ibnu Mas'ud, Ibnu 'Abbas, dan Ibnu 'Umar (al-Jauziyyah, 1992, 5:571; al-Sartawi, 2007:65). Mereka berhujah dengan ayat al-Qur'an yang berbunyi:

وَأُمَّهَاتِكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتِكُم مِّن الرِّضَاعَةِ

Maksudnya: “Dan ibu-ibumu yang menyusui kamu; saudara perempuan sepersusuan”.

(Al-Nisa': 23)

Berdasarkan kepada ayat ini jelas menunjukkan haram daripada penyusuan itu tidak kira ia sedikit atau banyak. Mereka berhujah dengan umum ayat dan menerimanya secara mutlak (al-Jauziyyah, 1992, 5:571).

Pandangan kedua iaitu Mazhab al-Syafi'i dan Hanbali pula mengatakan bahawa sabit pengharaman disebabkan penyusuan ialah apabila seorang bayi meminum susu sebanyak lima kali susuan dalam lima waktu yang berlainan. Ini juga boleh dimaksudkan dengan lima kali kenyang, maka dikira pengharamannya. Pendapat ini disokong oleh sahabat seperti Sayyidatina 'Aisyah dan Ibnu Zubair. Begitu juga dengan sebahagian besar fuqaha serta tabi'in seperti Imam Ahmad dan Said bin Musayyib (al-Syafi'i, t.t, 892,894; al-Sartawi, 2007:65). Mereka berhujah dengan hadis sahih yang diriwayatkan oleh Aisyah RA (al-Syafi'ei, t.t, 889; al-Tirmizi, no hadis 1150, 2004:204):

عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان فيما أنزل من القرآن: عشر رضعات معلومات، يحرمن ثم نسخن بخمس معلومات، فتُوِّفِي رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهن فيما يقرأ من القرآن.

Maksudnya: *Diriwayatkan daripada Aisyah RA katanya: Terdapat dalam keterangan ayat-ayat yang diturunkan daripada al Qur'an adalah: sepuluh kali susuan yang maklum diharamkan. Kemudian dinasakkan dengan lima kali susuan. Maka Rasulullah SAW wafat padahal ayat itu masih dibaca dalam al-Qur'an.*

Pandangan ketiga ialah Abu Thur, Daud Al- Zahiri, Zaid bin Sabit serta satu pendapat daripada mazhab Hanbali mengatakan sabit pengharaman disebabkan penyusuan mempunyai kadar tertentu iaitu sebanyak tiga kali susuan. Sekiranya hanya dua atau sekali susuan tidak jatuh pengharamannya (Al Qurtubi, 1988, 5:115; al-Sartawi, 2007:65).

Justeru, dalam menentukan kadar susuan ini ulama telah berselisih pendapat dan mereka telah mengutarakan pendapat mereka dengan dalil dan hujah masing-masing. Menurut al-Zuhaili, beliau lebih memegang pendapat yang kedua iaitu pendapat daripada golongan ulama Mazhab al-Syafi'i dan Hanbali yang menyatakan kadar susuan yang mensabitkan pengharaman ialah lima kali kenyang berdasarkan dalil dan hujah yang kuat daripada golongan tersebut (al-Zuhaili, 1989:140-141).

KESAN PENYUSUAN

Penyusuan mempunyai implikasi tertentu dalam sistem kekeluargaan Islam. Ia termasuk tidak berlakunya pembatalan air sembahyang, diharuskan pendedahan aurat setakat yang dibolehkan dan yang paling besar sekali ialah diharamkan berkahwin sesama mahram susuan. Seseorang perempuan yang menyusukan anak seseorang yang ajnabi iaitu bukan anaknya, akan menjadikan anak tersebut sebagai anak susuan dan diharamkan beliau mengahwini anak tersebut termasuk suami beliau.

Antara keturunan ibu susuan yang haram dikahwini ialah (Al-Syarbaji, Mustafa al-Khan, Mustafa Bugha, 2009, 420-421; al-Sartawi, 2007:63):

- i. Adik-beradik ibu susuan
- ii. Anak ibu susuan
- iii. Cucu perempuan ibu susuan
- iv. Ibu kepada ibu susuan

Begitu juga keturunan bapa susuan yang haram dikahwini. Antara keturunan bapa susuan yang haram dikahwini ialah:

- i. Adik-beradik bapa susuan
- ii. Anak perempuan bapa susuan walaupun dengan isteri yang lain
- iii. Cucu perempuan bapa susuan
- iv. Ibu kepada bapa susuan

Antara dalil yang mengharamkan anak susuan mengahwini ibu susuan atau keturunannya iaitu sepertimana firman Allah SWT:

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ
وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي
أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ

Maksudnya: “Diharamkan atas kamu (mengahwini) ibu-ibumu; anak-anakmu yang perempuan; saudara-saudaramu yang perempuan, Saudara-saudara bapakmu yang perempuan; Saudara-saudara ibumu yang perempuan; anak-anak perempuan dari saudara-saudaramu yang laki-laki; anak-anak perempuan dari saudara-saudaramu yang perempuan; ibu-ibumu yang menyusui kamu; saudara perempuan persusuan”.

(Al-Nisa': 23)

Oleh itu, orang-orang yang termasuk dalam ayat yang dinyatakan itu adalah orang yang diharamkan berkahwin sesama mereka disebabkan nasab atau susuan.

BENTUK-BENTUK PENYUSUAN YANG MENSABITKAN PENGHARAMAN NASAB

Terdapat beberapa bentuk penyusuan yang menyebabkan pengharaman nasab serta perselisihan pandangan fuqaha berkaitan dengan bentuk-bentuk tersebut.

Pemberian Susu daripada *Khuntha* yang Diketahui Jantinyanya dan *Khuntha Musykil*

Khuntha ialah seseorang yang diragukan jantina sama ada lelaki atau perempuan kerana memiliki alat kelamin lelaki dan perempuan secara bersama atau pun tidak memiliki alat kelamin sama sekali. *Khuntha* terbahagi kepada dua iaitu *khuntha* yang diketahui jantinyanya dan *khuntha musykil*. Hal ini mempunyai implikasi kepada hukum syarak samaada pemberian susu daripada *khuntha* itu dikira sebagai mahram susuan atau sebaliknya.

Bagi pemberian susu ini, ulama telah menetapkan syarat kepada wanita atau seseorang yang menyebabkan pengharaman disebabkan susuan. Pelbagai pendapat ulama dalam memberikan syarat wanita yang menyusui termaksuklah masalah *khuntha* ini.

Ulama bersepakat dalam menentukan pemberian susu oleh *khuntha* yang diketahui jantinyanya kepada seorang bayi adalah mengharamkan sekiranya *khuntha* tersebut adalah seorang wanita atau perempuan. Manakala sekiranya *khuntha* tersebut adalah lelaki, maka tidak dikira pengharaman disebabkan susuan sekalipun susuan tersebut banyak atau sedikit.

Begitu juga apa yang difatwakan oleh Mufti Kerajaan Brunei Dar al-Salam berpandukan kitab Mughni al-Muhtaj yang menyatakan sekiranya dapat dipastikan jantinyanya sah seorang perempuan maka sah susuan tersebut, jika sebaliknya maka tidak sah penyusuan tersebut (Jabatan Mufti Kerajaan Brunei Dar al-Salam, 2001).

Manakala *khuntha* yang tidak diketahui jantinyanya atau *khuntha musykil*, ulama berbeza pendapat dalam menentukan penyusuan tersebut. Bagi pendapat sebahagian ulama Mazhab Maliki penyusuan tersebut adalah sah. Manakala ulama daripada kalangan mazhab Hanafi, sebahagian daripada al-Malikiyyah, al-Syafi'i dan juga Hanbali menyatakan tidak sah penyusuan sekiranya *khuntha musykil* (al-Mawardi, 1996: 245-252).

Percampuran Susu Ibu dengan Makanan dan Minuman

Percampuran antara susu ibu dengan makanan atau minuman menjadi perbincangan di kalangan ulama dalam menentukan pengharaman nasab. Abu Hanifah berpendapat, sekiranya susu ibu bercampur dengan benda-benda cair seperti air masak dan sebagainya serta sifat-sifat asal susu ibu seperti bau, warna dan rasa kekal, maka ia akan mensabitkan pengharaman nasab. Sebaliknya jika susu tersebut sudah hilang sifatnya maka ia tidak lagi menjadi penyusuan yang mengharamkan. Seterusnya mereka berpendapat, sekiranya susu bercampur dengan benda yang beku seperti bubur dan sebagainya, ia tidak berlaku mahram penyusuan sama ada sifat asal susu tersebut berubah atau tidak. Manakala Abu Yusuf dan Muhammad (murid Abu Hanifah) berpendapat bahawa, campuran susu ibu dengan makanan atau benda beku yang diberikan kepada bayi tetap berlaku pengharaman apabila jumlah, bentuk dan warna asli susu tersebut masih banyak. Berbeza jika bentuk, jumlah dan warna susu tersebut hilang. Dalam hal ini pengharaman tidak akan berlaku (al-Kasani, 1986, 4:9; al-Mawardi, 1999:373; Ibnu Qudamah, 1983, 7: 539).

Bagi pendapat ulama mazhab Maliki pula mengatakan susu itu hendaklah tidak bercampur dengan benda-benda lain seperti makanan, minuman dan ubatan. Sekiranya dicampur dan campuran tersebut lebih banyak daripada susu ibu sehingga menghilangkan rasa susu, maka bayi yang meminumnya tidaklah dianggap anak susuan. Tetapi sekiranya air susu tersebut lebih banyak atau sama banyaknya dengan bahan campuran tersebut, maka ianya dianggap penyusuan dan menjadi mahram penyusuan.

Menurut pendapat Mazhab al-Syafi'i susu yang dicampur dengan makanan atau minuman yang lain, hukumnya adalah terjadinya penyusuan yang mengharamkan. Mereka membandingkan dengan percampuran benda haram ke dalam makanan. Contohnya arak yang dimasukkan ke dalam makanan. Ia tetap diharamkan samaada dimasukkan sedikit atau banyak (al-Mawardi, 1999:373). Demikian juga dengan penyusuan, ia tetap mengharamkan samaada dicampurkan dengan makanan yang beku atau minuman yang cair. Ini bermakna susu ibu yang dicampur dengan bubur atau air masak kedua-duanya akan mensabitkan pengharaman nasab apabila memenuhi syarat-syaratnya. Tidak kira sifat asal susu tersebut berubah atau tidak (al-Syirbini, t.t, 3:413).

Sepertimana pendapat Mazhab *Syafi'i*, ulama daripada kalangan Mazhab Hanbali juga turut mempunyai pandangan yang sama dengan Mazhab *Syafi'i*. *Ibnu Qudamah* dalam kitabnya memberi alasan bahawa apa pun yang dilakukan oleh seseorang sebelum ia memberikan air susu ibu kepada bayinya, yang jelas susu tersebut akan masuk melalui kerongkongnya dan akan sampai ke dalam rongga perutnya dan dapat menumbuhkan daging serta mempercepatkan pertumbuhan tulang. Maka ia dikira susuan secara semula jadi serta berlaku mahram penyusuan antara bayi dan wanita itu (*Ibnu Qudamah*, 1983, 7:539).

Pendapat yang terpilih dalam hal ini ialah daripada pandangan Mazhab al-*Syafi'i* iaitu menjadi mahram penyusuan kerana masuknya susu ibu ke dalam rongga badan seseorang bayi dan ianya juga mengenyangkan. Ini adalah pendapat sebahagian besar jumur fuqaha dan para sahabat (*Ibnu Qudamah*, 1983, 7:539). Ini kerana elemen-elemen yang boleh mensabitkan pengharaman hasil daripada susu ibu seperti pembentukan daging dan tulang, kenyang tetap wujud dalam kandungan susu tersebut sekalipun ia bercampur dengan bahan-bahan lain dengan mematuhi syarat-syarat penyusuan seperti usia bayi, bilangan penyusuan dan sebagainya yang berkaitan dengan pensabitan mahram penyusuan.

Penyusuan kepada Orang Dewasa

Para ulama dahulu dan sekarang telah membahaskan mengenai penyusuan terhadap orang dewasa yang mana ia berkaitan dengan pengharaman pernikahan saudara susuan atau tidak. Jumur ulama bersepakat bahawa penyusuan yang diharamkan adalah penyusuan yang terjadi sewaktu bayi itu tidak melebihi umur dua tahun. Ini besesuaian dengan pendapat ulama Imam Malik dalam *Al-Muwatha'* dan pengikutnya yang cenderung menyatakan susuan diharamkan yang disamakan dengan hubungan nasab adalah jika susuan itu masih dalam usia dua tahun (*al-Jauziyyah*, 1992:571; *al-Sartawi*, 2007:66). Mereka berpendapat bahawa konsep penyusuan adalah menyusukan bayi disebabkan bayi tersebut kelaparan. Sepertimana hadis daripada Aisyah R.A (*Mausu'ah al-Hadith al-Syarif*, no5102, 2000:441):

عن عائشة رضي الله عنها: ... إنما الرضاعة من المجاعة.

Maksudnya: “*Daripada Aisyah r.a.. Sesungguhnya penyusuan itu dari sebab kelaparan*”.

Walaupun begitu, segelintir ulama mengatakan terjadinya pengharaman disebabkan penyusuan walau pun diminum oleh orang yang telah melebihi usia dua tahun atau orang dewasa. Muhammad bin Hazm dan Daud al-Zahiri (al-Sartawi, 2007:65) berpendapat bahawa semua bentuk penyusuan adalah mengharamkan pernikahan sesama saudara susuan samaada penyusuan itu di usia bayi atau dewasa. Ini bersesuaian dengan hadis daripada Aisyah RA (Mausu'ah al-Hadith al-Syarif, no3600, 2000:923):

جَاءَتْ سَهْلَةَ بِنْتُ سُهَيْلٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَرَى فِي وَجْهِ أَبِي حَذِيفَةَ مِنْ دُخُولِ سَالِمٍ وَهُوَ حَلِيفُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْضِعِيهِ قَالَتْ وَكَيْفَ أَرْضِعُهُ وَهُوَ رَجُلٌ كَبِيرٌ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّهُ رَجُلٌ كَبِيرٌ

Maksudnya: *Sahlah binti Suhail datang kepada Nabi SAW lalu berkata: Wahai Rasulullah, aku melihat perubahan air muka Abu Hudzaifah setiap kali Salim menemuiku, padahal ia adalah anak asuhnya. Nabi SAW bersabda: Kalau begitu, susuilah ia! Sahlah bertanya: Bagaimana aku menyusuinya, sedang ia adalah orang dewasa? Rasul Allah SAW tersenyum lalu bersabda: Aku juga tahu bahwa ia sudah dewasa.*

Hadis ini membuktikan penyusuan orang dewasa adalah mengharamkan kerana Salim pada ketika itu sudah melebihi usia dua tahun dan telah meningkat dewasa.

Para ulama yang menolak pendapat tidak terjadinya pengharaman perkahwinan ini berdasarkan hadis Ummu Salamah dan isteri-isteri nabi yang membangkang penyusuan orang dewasa (al-Syafi'i, t.t:891). Hadis tersebut ialah (Mausu'ah al-Hadith al-Syarif, no3605, 2000:923):

عن عائشة: ... ما نرى هذا إلا رخصةً أرخصها رسول الله صلى الله عليه وسلم لسالم خاصةً.

Maksudnya: *“Daripada Aisyah RA, tidak kami lihat (penyusuan dewasa) ini kecuali ia adalah rukhsah yang diberi oleh Rasulullah SAW kepada Salim secara khusus”.*

Pendapat ini dipegang oleh mazhab empat iaitu daripada Hanafiyah, al-Maliki, al-Syafi'i dan Hanbali (al-Kasani, 1986, 4:5-6).

Justeru, pendapat yang rajih dalam isu penyusuan kepada orang dewasa adalah berpegang kepada pandangan jumhur fuqaha, tabi'in dan para sahabat. Mereka mengatakan penyusuan orang dewasa tidak berlaku mahram susuan. Hadis Salim telah dimansuhkan dengan ayat al-Qur'an sebagaimana firman Allah SWT iaitu:

﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنَ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ ﴾

Maksudnya: *Para ibu hendaklah menyusukan anak-anaknya selama dua tahun penuh, iaitu bagi yang ingin menyempurnakan penyusuan.*

(Al-Baqarah : 233)

Ayat ini dengan jelas menunjukkan penyusuan yang mengharamkan adalah dalam tempoh dua tahun sahaja. Pentarjihan ini di kuatkan lagi dengan hadis nabi yang diriwayatkan oleh Ibnu Abbas (al-Sin'ani, 2005, no hadis 1073:718):

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لا رضاع إلا في الحولين

Maksudnya: *"Tiada penyusuan kecuali dalam tempoh dua tahun".*

Penyusuan dengan Cara Wujur dan Sa'ut

Wujur ialah memasukkan ubat ke pertengahan mulut (al-Razi, t.t, 296). Dalam kes ini ialah memasukkan susu dengan alat-alat tertentu seperti wayar getah dan sebagainya ke dalam mulut bayi. Manakala *sa'ut* (al-Razi, t.t, 126) pula membawa makna memasukkan ubat atau susu ke dalam tubuh badan bayi melalui hidung. Dalam hal ini, para fuqaha telah berselisih pendapat kepada tiga pandangan. Imam al-Syafi'i berpendapat *sa'ut* dan *wujur* membawa makna yang sama dengan penyusuan. Sekiranya cukup syarat dan peraturannya, anak tersebut akan menjadi anak susuan dan tertakluk ke atasnya hukum-hukum yang berkaitan dengan penyusuan yang mengharamkan (al-Mawardi, 1996:372; al-Sartawi, 2007:62).

Manakala mazhab Ata' dan Daud berpendapat *wujur* dan *sa'ut* tidak dikira sebagai penyusuan yang mengharamkan dan tidak tertakluk ke atasnya hukum-hakam yang berkaitan dengan ibu susuan (al-Sartawi, 2007:62). Mereka berdalilkan kepada ayat al-Quran iaitu:

وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ
وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ

Maksudnya: “Dan ibu-ibumu yang menyusui kamu; saudara perempuan sepersusuan dan ibu-ibu kepada isteri kamu”.

(Al-Nisaa: 23)

Berdasarkan kepada ayat ini jelas menunjukkan bahawa penyusuan itu haruslah daripada payudara seorang wanita ke mulut bayi. Susu tersebut akan masuk ke dalam perut bayi dengan perantaraan payudara seorang wanita atau ibu. Maka sekiranya dimasukkan susu ke dalam hidung atau dimasukkan ke dalam hidung dengan wayar, ia tidak lagi dipanggil penyusuan. Sebaliknya dipanggil menuang atau memasukkan dengan paksa. Maka penyusuan seperti ini tidak mengharamkan.

Pandangan yang ketiga ialah mazhab Hanafi mengatakan penyusuan secara *wujur* dikira sebagai penyusuan yang mengharamkan. Ada pun penyusuan melalui *Sa'ut* tidak dikira sebagai penyusuan yang mengharamkan (al-Sartawi, 2007:62). Mereka berdalilkan kepada hadis yang diriwayatkan oleh Aisyah RA: (Mausu'ah al-Hadith al-Syarif, no5102, 2000:441):

عن عائشة رضي الله عنها: ... إنما الرضاعة من المجاعة .

Maksudnya: “Daripada Aisyah RA. Sesungguhnya penyusuan itu dari sebab kelaparan”.

Memasukkan susu ke dalam mulut dengan wayar dan sebagainya menghasilkan zat dan memberi kenyang kepada bayi kerana susu akan masuk ke dalam perut bayi. Manakala susu yang dimasukkan ke dalam hidung tidak terus masuk ke dalam perut. Keadaan ini sama seperti suntikan dan memasukkan susu ke dalam dubur.

Pendapat yang *rajih* adalah pendapat yang pertama. Mereka menyatakan penyusuan dikira dengan cara *wujur* dan *sa'ut*. Ini disokong oleh beberapa ulama fiqh dalam beberapa kitab yang *mu'tabar* seperti

Hasyiah Ibnu 'Abidin dan Badai' al-Sana'i' (al-Kasani, 1986,4:9-10). Mereka berpendapat *sa'ut* dan *wujur* akan dikira sabit sebagai penyusuan yang mengharamkan. Ini kerana semua cara kemasukan susu ke dalam badan bayi tetap mengenyang dan menguatkan tulang-tulang dengan syarat cukup bilangan kenyangnya.

Penyusuan dari Susu yang Beku atau yang Dicairkan

Meminum susu cair daripada payudara seseorang wanita jelas mensabitkan pengharaman nasab apabila memenuhi syarat-syaratnya. Anak tersebut akan menjadi anak susuan kepada wanita tersebut. Persoalannya sekarang, sekiranya susu tersebut telah dibekukan sehingga menjadi keju atau dicairkan adakah pengharaman tersebut masih berterusan? Dalam perkara ini para ulama mempunyai pandangan yang berbeza. Antaranya ialah pendapat Mazhab al-Syafi'i. Mereka berpendapat penyusuan tersebut berlaku dan pengharaman nasab akan tetap sabit walaupun ianya dibekukan atau dicairkan. Susu ibu tetap dikategorikan sebagai susu walaupun ianya dibekukan dan kesannya tetap mengenyangkan bayi yang memakannya. Maka pengharaman nasab akan berlaku (al-Syafi'i, t.t, 892). Mereka berpandukan kepada beberapa dalil, antaranya:

Hadis Baginda SAW: (Mausu'ah al-Hadith al-Syarif, no5102, 2000:441):

عن عائشة رضي الله عنها: ... إنما الرُّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ.

Maksudnya: “*Daripada Aisyah RA. Sesungguhnya penyusuan itu dari sebab kelaparan*”.

Berpandukan hadis tersebut didapati penyusuan adalah untuk menghilangkan kelaparan bayi. Kelaparan tersebut boleh dihilangkan samada dengan susu cair atau susu beku. Apa yang diharamkan semasa cair, maka ia juga akan diharamkan walau pun bersifat beku. Mereka juga berpendapat, sekiranya susu cair boleh mengenyangkan bayi daripada kelaparan, maka susu yang telah menjadi keju atau beku lebih-lebih lagi mampu menghilangkan kelaparan (al-Muti'i, t.t, 2:185).

Manakala Mazhab Hanafi pula berpendapat bayi yang memakan susu ibu yang beku atau dicairkan tidak disabitkan dengan pengharaman nasab (Al-Zil'iy, 2000, 2:184). Mereka berdalilkan kepada ayat yang berbunyi:

وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتِكُمْ مِنَ الرَّضَعَةِ
وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ

Maksudnya: “Dan ibu-ibumu yang menyusui kamu; saudara perempuan sesusuan dan ibu-ibu kepada isteri kamu”.

(Al-Nisaa: 23)

Berdasarkan kepada ayat ini, susu beku atau susu yang dicairkan tidak membawa kepada maksud penyusuan yang sebenar. Ini kerana susu tersebut tidak membawa maksud penyusuan daripada seorang ibu kepada seorang anak. Selain itu, susu yang telah dibekukan juga telah hilang namanya. Ia tidak lagi dipanggil susu sebaliknya dipanggil keju, susu cair dan sebagainya. Apa yang penting susu yang pada asalnya adalah sejenis minuman yang mengenyangkan telah bertukar kepada makanan. Maka dengan perubahan tersebut ianya tidak lagi mengharamkan.

Pendapat yang *rajih* dalam hal ini adalah pendapat Mazhab al-Syafi‘i kerana dalil mereka yang lebih kuat. Susu sama ada ia cair atau beku tetap datangnya daripada seorang wanita dan tetap mengenyangkan. Maka penyusuan dengan cara ini adalah mensabitkan pengharaman nasab.

MEKANISMA PENSABITAN MAHRAM SUSUAN

Islam telah meletakkan dua mekanisma dalam penentuan mahram penyusuan iaitu penyaksian “*syahadah*” dan pengakuan “*iqrar*”. Dalam isu penyaksian, timbul perselisihan pandangan dalam menentukan jumlah dan kedudukan seseorang saksi (Abdul Karim Zaidan, 2003, 6: 267-272; al-Sartawi, 2007: 67-68). Menurut mazhab Hanafi, penyaksian yang diterima pakai dalam mensabitkan pengharaman susuan ialah sama keadaannya dalam bab harta iaitu dua orang lelaki atau seorang lelaki dan dua orang wanita. Sekiranya penyaksian melalui seorang wanita tidak boleh dijadikan hujjah penyaksian tersebut.

Manakala mazhab al-Syafi‘i pula memutuskan penyaksian dalam kes ini ialah dua orang lelaki atau seorang lelaki dengan dua orang wanita atau empat orang wanita. Menurut mazhab Hanbali, jumlah

bilangan saksi sama seperti mazhab al-Syafi'i kecuali mereka menerima penyaksian seorang wanita iaitu ibu susuan itu sendiri.

Dalam hal ini pandangan yang terpilih adalah pandangan mazhab Hanbali berdasarkan kepada kisah 'Uqbah bin al-Harith yang mana beliau berkahwin dengan seorang wanita bernama Ummu Yahya binti Abi Ihab. Apabila didengari oleh seorang hamba beliau berkata: "Aku telah menyusui kamu berdua". Kemudian 'Uqbah bersegera menemui Nabi SAW lalu menceritakan apa yang berlaku. Apabila beliau mengadu halnya kepada nabi sehingga tiga kali, lalu baginda membubarkan perkahwinan tersebut sekali pun dengan penyaksian seorang wanita hamba. Hadis tersebut dalam sohih bukhari no 2646 ialah (al-Darimi, 2000: 713-714; al-Sin'ani, 2005, no hadis1075:718):

عن عقبه ابن الحارث: أنه تزوّج أم يحيى بنت أبي إهاب فجاءت امرأة (أمة سوداء)، فقالت: لقد أرضعتكما، فسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال: كيف؟ وقد قيلَ ففارقها عقبه، فنكحت زوجاً غيره.

Maksudnya: "Daripada 'Uqbah bin al-Haris, beliau telah berkahwin dengan Ummu Yahya iaitu anak perempuan Abi Ihab, kemudian didatangi seorang wanita (hamba perempuan berkulit hitam) lalu berkata: sesungguhnya aku telah menyusui kamu berdua. Kemudian ditanya kepada Rasulullah SAW, baginda berkata: Bagaimana? Dikatakan Baginda membubarkan perkahwinan 'Uqbah, lalu wanita itu mengahwini lelaki lain".

Berpandukan hadis ini jelas menunjukkan penyaksian seorang wanita iaitu ibu susuan sendiri boleh dijadikan pembuktian yang mensabitkan mahram susuan. Hadis yang diriwayatkan itu adalah hadis sohih (al-Darimi, 2000: 713; Mause'u'ah al-Hadith al-Syarif, 2000, no hadis 88: 10).

Pensabitan mahram susuan juga diputuskan melalui pengakuan iaitu *iqrar*. Pengakuan ini berlaku melalui pengakuan samaada pengakuan suami atau pengakuan pihak isteri. Pengakuan oleh kedua pihak ini memberi implikasi kepada penentuan hukum sabit mahram atau sebaliknya.

Kontemporari ini, berbagai bentuk penyusuan berlaku seperti penyusuan anak daripada bangsa yang berlainan iaitu sebagai contoh warga Malaysia mempunyai anak kecil diberi hak penjagaan sementara

kepada warga arab sewaktu ibunya mengikuti kelas pengajian di negara tersebut. Anak tersebut telah melalui proses penyusuan yang sempurna syarat-syaratnya dengan wanita Arab. Implikasi kepada penyusunan itu, kanak-kanak tersebut telah mempunyai hubungan susuan dengan keluarga Arab tersebut.

Dalam situasi kontemporari ini, bayi hanya meminum susu ibu susuannya tanpa terus melalui payudara telah berlaku. Mereka diberi susu yang dihantar menggunakan khidmat penghantaran susu ibu daripada negeri yang berbeza yang mana ibu susu tidak melihat dan mengenali bayi susuannya sehingga tercetus hubungan nasab iaitu anak susuannya. Inovasi dalam sains dan teknologi yang memberangsangkan iaitu dengan memperkenalkan peralatan untuk menyimpan susu ibu bermula daripada alat pemerah susu yang eksklusif sehingga diperkenalkan plastik simpanan susu ibu secara khusus supaya nilai kualiti susu ibu tidak berubah.

Dua situasi yang berlaku ini kedua-duanya memerlukan pengakuan daripada ibu bayi tersebut atau perantaraan pihak luar bahawa anak mereka adalah anak susuan orang lain. Justeru, disarankan kepada pihak Jabatan Pendaftaran Negara atau mana-mana institusi berkaitan agar mendokumenkan kes-kes penyusuan yang berlaku dengan mengeluarkan sijil anak susuan atau seumpamanya supaya tidak berlaku kecelaruan hubungan sosial. Ini merupakan langkah pengaplikasian kaedah *saddu al-zara'ie* iaitu mengelakkan daripada berlaku perkahwinan sesama mahram susuan. Masalah perkahwinan sesama mahram susuan sudah berlaku dizaman Rasulullah SAW berpandukan kisah 'Uqbah bin al-Harith. Perkara yang sama juga akan berlaku lebih-lebih lagi di era globalisasi ini. Langkah mendokumentasi bukti penyusuan atau pengambilan ibu susuan ini diharapkan dapat mengharmonikan lagi hubungan dalam sistem kekeluargaan Islam.

KESIMPULAN

Setiap bayi yang dilahirkan di muka bumi ini memerlukan penyusuan yang sempurna bagi menjamin kesihatan mereka. Ini terbukti dengan ayat-ayat dari Al-Quran yang memberikan tanggungjawab kepada ibu bapa bagi memastikan anak mereka mendapat penyusuan yang sempurna pada awal kelahiran sehingga mereka dewasa kelak. Ahli-ahli sains juga mengakui kebenaran Al-Quran dalam menyampaikan

saranan dan ajaran kepada manusia terutama mengenai penyusuan ini. Antara ayat yang menjadi titik persamaan antara Al-Quran dan sains ialah ayat dalam surah al-Baqarah ayat 233.

Amalan pengambilan ibu susuan memberi implikasi kepada perbincangan hukum fiqh seperti syarat ibu susuan, penyusuan kepada orang dewasa, penyusuan daripada *khuntha*, usia bayi, kuantiti susu yang mensabitkan mahram penyusuan, percampuran susu ibu dengan bahan makanan lain samaada cecair atau pepejal, penyasian serta pelbagai lagi aspek hukum yang menjadi permasalahan dalam penyusuan ini. Malah dengan adanya permasalahan seperti ini ianya dapat menjadikan fiqh sentiasa berkembang dan tidak menjadi statik.

Melihat kepada pengaruh perubahan sosial yang berlaku dan impaknya dalam kehidupan sosial masyarakat, menjadi tanggungjawab pihak tertentu sama ada Jabatan Pendaftaran Negara atau institusi-institusi tertentu seperti Pejabat Agama mengeluarkan peruntukan atau menggubal ketetapan baru tentang bukti pengambilan ibu susuan yang memenuhi syarat-syarat penyusuan sebagai mahram samaada didokumentasikan dalam bentuk “sijil ibu susuan” atau lain-lain bentuk cara pembuktian seperti suratakuan bersumpah dan sebagainya secara rasmi.

Mendokumentasikan bukti pengambilan ibu susuan sangat wajar kontemporari ini sebagai prosedur baru dalam proses permohonan perkahwinan kerana suasana kehidupan yang diibaratkan sebagai “dunia tanpa sempadan” dan ia diperlukan sebagai lampiran dokumen tambahan atau ruang pengakuan bakal suami dan isteri dalam borang permohonan perkahwinan bagi memastikan pasangan tersebut bukan mahram susuan. Selain itu ia juga boleh diatasi dengan pengesahan di peringkat kampung yang melibatkan penghulu atau jawatankuasa tertentu sebelum permohonan perkahwinan di hantar ke Pejabat Agama. Langkah ini adalah sejajar dengan kaedah *fiqhiyyah* dan menepati sasaran *maqasid al-syariah* iaitu pemeliharaan keturunan. Alternatif membuktikan pengambilan ibu susuan secara rasmi ini sangat signifikan diaplikasikan kerana arus globalisasi mendepani cabaran yang memungkinkan perkara mustahil berlaku.

RUJUKAN

al-Quran

- Abdul Karim Zaidan, 2003, *al-Mufasssol Fi Ahkam Mar'ah wa Baitul Muslim Fi Syariah Islamiyyah*, cet ke 3, Beirut: Muassasah al-Risalah.
- Abu Muhammad Abdullah bin Abdurrahman bin al-Fadh al-Darimi, 2000, *Sunan al-Darimi*, Lubnan: Dar al-Ma'rifah.
- Al-Kasani. Abi Bakar bin Mas'ud, 1986, *Badai' Sanai'*. Jil 4. Beirut: Dar al-Kutub al-'ilmiah.
- Al-Buhuti, Mansur bin Idris, 2003, *Kassyaful Qina' an Matan Al Iqna'*, Saudi Arabia: Darul 'Alim Al Kutub.
- Al-Husni, Taqiyuddin Abi Bakar bin Mohammad al Husaini, 1995, *Kifayatul Akhyar*.
- Al-Jauziyah. Ibnu Qayyim, 1992, *Zadu al Ma'ad*. Jil 5. Beirut: Muassasah al Risalah.
- Al-Kasani, Abi Bakar bin Mas'ud, 1986, *Bada'i' al-Sona'i'*, Beirut : Dar al-Kutub al-Ilmiyyah.
- Al-Mawardi. Abi Al-Hasan Ali bin Muhammad bin Habib, 1996, *Kitab Ar-Rida'*. ctk 1. Beirut: Dar Ibn Hazim.
- Al-Muti'i. Mohd Najib, t.th, *Kitab Majmu' Syarhul Muhazzab Li Syirazi*. Jeddah: Maktabah al Irshad.
- Al-Qurtubi, Abi Abdullah Muhammad bin Ahmad al-Ansari, 1988, *al Jami' al-Ahkam al-Quran*, Lubnan:Darul Kutub Ilmiah.
- Al-Razi, Muhammad bin Abi Bakr bin Abdul Qadir, t.t, *Mukhtar al-Sihhah*, t.penerbit.
- Al-Sin'ani, Muhammad bin Ismail al-Amir, 2005, *Subula al-Salam*, Baitul Afkar al-Dauliyyah: al-Urdun.
- Al-Syafi'i, Abu Abdullah Muhammad bin Idris, t.t, *al-Um*, Al-Urdun:Baitul Afkar al-Dauliyyah.
- Al-Syaukani, Muhammad bin Ali bin Muhammad, 2004, *Nailul Autar*, Al-Sa'udiyyah: Baitul Afkar al-Dauliyyah.

- Al-Syirazi, Taqiyuddin Ali bin Abd Kafi al Sabki, t.th, *Majmu' Syarhul Muhazzab*, Jeddah: Maktabah al Irsyad.
- Al-Syirbaji, Mustofa al Khon, Mustofa Bagha Ali, Terj: Rasyidah Adam & Shaifudin Maulup, 2009, *Fiqh al Manhaji a'la Mazhab imam Syafi'i*, Negeri Sembilan: Jabatan Mufti kerajaan Negeri Sembilan.
- Al-Syirbini, Muhammad Al-Khatib, t.th, *Mughni al-Muhtaj Ila Ma'rifah Ma'ani Alfaz Al-Minhaj*, Lubnan: Darul Ihya' Al-Turath Al-'Arabi.
- Al-Tirmizi, Abi Isa Muhammad bin Isa bin Saurah, 2004, *Jami' al-Tirmizi*, Baitul Afkar al-Dauliyyah: al-Urdun.
- Al-Zarqa', Ahmad bin Muhammad, 2001, *Syarah al-Qawaid al-Fiqhiyyah*, cet ke 2, Damsyiq: Dar Qalam.
- Al-Zil'iy, Jamaluddin Abi Muhammad Abdullah bin Yusuf al-Hanafi, 2000, *Tabyin Al-Haqaiq Syarah Kanzu Ad Daqaiq*, Lubnan: Darul Kutub Al-Ilmiah.
- Al-Zuhaili. Wahbah, 1989, *Fiqh Islami wa Adillatuhu*. Jil 7. Beirut: Dar al Fikr.
- Beirut: Dar al Khoir.
- Ibnu Qudamah, 1983, *Al Mughni*. Beirut: Dar al Fikr.
- Mahmud Ali al-Sartawi, *Syarah Qanun al-Ahwal al-Syakhsiyyah*, 2007, Amman-Jordan: Dar al-Fikr.
- Mausu'ah al-Hadith al-Syarif, *al-Kutubu al-Sittah*, 2000, al-Sa'udiyah: Dar al-Salam.