

AMALAN PENGURUSAN URI PASCA KELAHIRAN DALAM MASYARAKAT MELAYU MENURUT PERSPEKTIF HUKUM ISLAM

THE PRACTICE OF PLACENTA MANAGEMENT IN POST-NATAL PROCESS AMONG MALAY SOCIETY FROM ISLAMIC LAW PERSPECTIVE

Nur Kamilah Kamaruddinⁱ, Mohd Anuar Ramli^{ii*} & Raihana Abdul Wahabⁱⁱⁱ

ⁱ Pelajar Pasca Siswazah, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, nurkamilah5494@gmail.com

ⁱⁱ Pensyarah Kanan (PhD), Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, mohdanuar@um.edu.my

ⁱⁱⁱ Pensyarah Kanan (PhD), Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur, Malaysia. Emel: raihanawahab@um.edu.my

*Corresponding author

Article Progress

Received: 22 January 2019

Revised: 28 January 2019

Accepted: 31 January 2019

Abstrak	Abstract
<p>Menguruskan uri merupakan salah satu adat menyambut kelahiran bayi yang diamalkan dalam masyarakat Melayu sejak zaman silam. Sebahagian amalan dan tatacara dalam menguruskan uri tersebut melibatkan unsur kepercayaan tertentu. Sehubungan dengan itu, kajian ini memfokuskan tentang analisis amalan pengurusan uri dalam masyarakat Melayu menurut perspektif hukum Islam. Untuk mencapai objektif tersebut, pengkaji menggunakan pendekatan kualitatif iaitu kajian kepustakaan dan kajian lapangan yang melibatkan temu bual bidan kampung yang berpengalaman dalam proses menyambut kelahiran bayi. Data-data yang dikumpulkan dianalisis kandungannya secara induktif dan komparatif. Hasil kajian mendapati</p>	<p>Handling a placenta is one of the customs in welcoming the birth of baby and it has been practiced in Malay society since ages. It involves practices and procedures that are shaded by certain beliefs. In this regard, this study focuses on the analysis of placental handling practices in Malay society from Islamic ruling perspective. To achieve this objective, researchers used a qualitative approach, including both library research and field research including interviews with midwives involve in the process of delivering babies. The data collected was inductively and comparatively analysed. The findings show that some parts of the placental handling practices are not in line with Islamic</p>

bahawa sebahagian daripada amalan pengurusan uri dalam tradisi masyarakat adalah selari dengan syariat Islam, manakala sebahagian yang lain pula bercanggah dengan Syarak. Sehubungan dengan itu, masyarakat perlulah berhati-hati dalam mengamalkan sebarang adat tradisi dan kepercayaan agar tidak terjerumus ke kancan khurafat.

Kata kunci: Adat kelahiran, tradisi, masyarakat Melayu, kepercayaan, khurafat

guidance. Hence, the community must be careful in practicing any tradition and belief which is ruled as superstitious by Islamic scholars.

Key words: Birth custom, tradition, Malay society, belief, superstitious

PENDAHULUAN

Masyarakat Melayu sarat dengan amalan dan tradisi yang diwarisi secara turun temurun. Antaranya dalam adat kelahiran, terdapat pelbagai upacara yang mewarnainya bermula di alam rahim hinggalah dilahirkan di dunia Hamidah, 2013). Salah satu adat yang signifikan adalah berkaitan dengan pengurusan plasenta atau uri dalam adat kelahiran anak. Ia diuruskan dengan pelbagai prosedur, pantang larang, petua dan kepercayaan.

Dalam bidang perubatan, uri adalah tisu manusia yang dikategorikan sebagai sisa klinikal. Menurut National Health and Medical Research Council (NHMRC) (1999), sisa klinikal adalah perkara yang berpotensi menyebabkan kecederaan, jangkitan atau kesalahan awam, hal ini termasuklah benda tajam, sisa tisu manusia, sisa makmal, sisa haiwan hasil penyelidikan perubatan, pergigian atau veterinar atau rawatan yang berpotensi menyebabkan penyakit, atau apa-apa buangan lain, yang datang dari sebarang sumber, seperti yang ditentukan oleh pertubuhan tersebut.

Dalam pengurusan hospital, semua darah, cecair ketuban dan sisa-sisa lain termasuklah uri yang keluar dari tubuh badan ibu semasa melahirkan anak adalah kekotoran dan harus dilupuskan segera bagi mengekalkan persekitaran yang bersih di hospital (Callaghan, 2007). Maka, uri yang dituntut oleh ibu akan dibersihkan dan dimasukkan ke dalam plastik kemudian diserahkan kepada ibu atau keluarga untuk dibawa pulang. Manakala uri yang tidak dituntut oleh ibu akan dilupuskan mengikut polisi pelupusan sisa klinikal sama ada dibakar dalam alat pembakar khas (*incinerator*) atau dilupuskan di loji pelupusan sisa klinikal (Bahagian Perkhidmatan Kejuruteraan, 2016). Uri yang telah dibungkus kemas tidak boleh dibuka bungkus tersebut di dalam kawasan hospital bagi menghindarkan pencemaran dan jangkitan yang tidak diingini tersebar di persekitaran hospital.

Bagi orang Islam, uri akan dibawa pulang, dibersihkan dan ditanam. Namun terdapat juga beberapa amalan yang dilakukan semasa proses tersebut berlangsung, di samping wujud kepercayaan dan pantang larang yang tertentu. Sehubungan itu, kajian ini akan membincangkan tentang amalan pengurusan plasenta atau uri dalam tradisi masyarakat Melayu dan perspektif hukum Islam berkaitan dengan amalan tersebut.

Pengertian Uri

Kamus Dewan edisi keempat (2007) mendefinisikan uri sebagai organ yang menghubungkan ibu dengan janin dalam rahim yang berfungsi membekalkan makanan termasuk oksigen daripada ibu kepada janin serta menyingkirkan bahan kumuh yang tidak diperlukan oleh janin. Perkataan plasenta berasal daripada Bahasa Latin bermaksud *cake* (Dulbecco, 1997) dan Bahasa Yunani iaitu *Plaokenta* (rata dan bujur). Ia merupakan organ sementara (*ephemeral*) yang bersifat licin (Black, 2008). Plasenta turut sinonim dengan gelaran lain seperti ari-ari (KBBI, 2019), tembuni, sampul tian, kakak anak (Kamus Dewan, 2007), abang atau kakak (Samrah et al., 2018) dan saudara bayi (Zainal Abidin, 1995). Uri dikenali sebagai *al-mashīmah* atau jamaknya *mashīmāt*, *mashāyim* dan *mashīm* dalam Bahasa Arab (Ibn Manzur, t.t.). Mu'jam al-Wasīṭ (2004) mendefinisikan *al-mashīmah* sebagai lapisan luar membran (parietal) yang terletak di dalamnya janin dan akan keluar bersama-sama dengan bayi semasa dilahirkan. Maka, ia memberi maksud bahawa *al-mashīmah* tersebut adalah kantung amnion yang menempatkan bayi sewaktu fasa kehamilan. Ini kerana nama lain bagi *al-mashīmah* adalah *al-kīs* yang bermaksud karung atau membran. Dalam Lisān Al-'Arab dinyatakan bahawa *al-mashīmah* merupakan sesuatu yang hanya dimiliki oleh wanita yang mengandung (Ibn Manzur, t.t.). Uri juga didefinisikan sebagai organ yang terhasil daripada gabungan tisu ibu dan tisu janin yang mana terbentuk dalam rahim semasa tempoh kehamilan dan ia merupakan tempat pertukaran bahan-bahan penting antara darah ibu dan darah janin (Scanlon & Sanders, 2007). Selain itu, ia melibatkan penggabungan tisu ibu bapa (kebiasaannya tisu ibu) dengan tisu janin bagi tujuan pertukaran fisiologi (Wooding & Burton, 2008). Pertukaran fisiologi tersebut mencakupi pelbagai proses pemindahan (*transport*) dari resapan ringkas oksigen dan karbon dioksida kepada rebusan kelenjar rahim dan sel darah merah ibu.

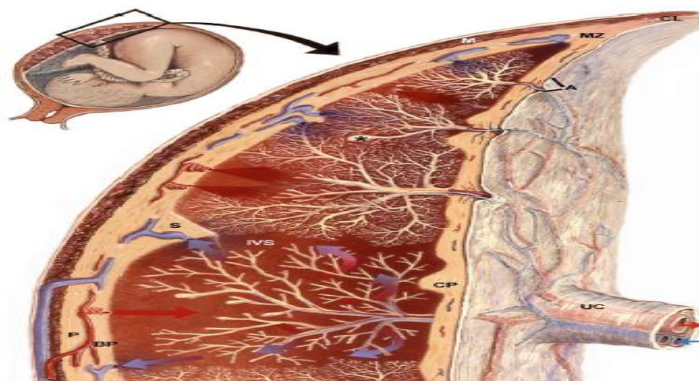
Struktur Uri

Uri manusia merupakan struktur yang dilitupi oleh vili dan berbentuk seperti cakera (*discoidal*). Perkembangan uri yang normal adalah prasyarat penting bagi pertumbuhan janin yang sihat. Perkara ini terbukti melalui kajian terhadap manusia dan haiwan yang menyimpulkan bahawa sekatan pertumbuhan janin bermula dengan pertumbuhan uri yang tidak sempurna (Burton, Jauniaux & Charnock-Jones, 2009).

Sebahagian besar perkembangan dan pertumbuhan uri dipengaruhi oleh persekitaran dalam rahim iaitu *intrauterine environment*. Ketika trimester pertama kehamilan, *intrauterine environment* berubah secara radikal sehingga ke akhir tempoh kehamilan disebabkan perubahan dari *histiotrophic nutrition* kepada *haemotrophic nutrition*. Semasa trimester pertama, *intervillous space* dipenuhi cecair jernih yang terdiri daripada plasma ibu dan rembesan dari kelenjar endometrium. Pada fasa ini, perkembangan uri berlaku dalam persekitaran yang rendah kepekatan oksigen dibantu oleh *histiotrophic nutrition* dari kelenjar endometrium. Kesannya, tidak banyak perubahan berlaku pada kantung korion (Burton, Jauniaux & Charnock-Jones, 2009).

Menjelang akhir trimester pertama, persekitaran dalam rahim mengalami perubahan radikal seiring dengan bermulanya sirkulasi arteri ibu. Tambahan pula, uri telah beralih kepada *haemotrophic nutrition* dan dianggap sebagai hemokorion (Foidart et al., 1992). Perubahan yang berlaku secara dramatik pada titik pertemuan (*interface*) uri ini merupakan perkara yang unik bagi manusia dan beruk anthropoid (Benirschke, Kaufmann & Baergen, 2012).

Rajah 1 : Uri manusia yang telah matang



Sumber: Benirschke, Kaufmann & Baergen (2012)

Rajah 1 menunjukkan uri manusia yang telah matang, terdiri daripada *chorionic plate* (CP) dan *basal plate* (BP) yang mengelilingi *intervillous space* (IVS). Masing-masing berfungsi sebagai penutup dan bahagian bawah bagi IVS. *Villous tree*, struktur vili yang seakan-akan dahan pokok bercabang dari *chorionic plate* (CP) ke arah IVS. Ia dikelilingi darah ibu yang beredar melalui IVS (Benirschke, Kaufmann & Baergen, 2012). Proses kehamilan telah berakhir apabila janin dilahirkan dan tali pusat dikerat. Maka, uri sudah tidak lagi berfungsi apabila tali pusat dipotong dan bayi mula bernafas (Scanlon & Sanders, 2007). Kemudian uri akan tertanggal dari dinding rahim dan dilahirkan keluar bersama-sama dengan kantung amniotik. Sehubungan dengan itu, uri mendapat jolokan *afterbirth* atau tembuni (Dulbecco, 1997).

Amalan Pengurusan Uri Dalam Adat Kelahiran Masyarakat Melayu

Masyarakat Melayu kaya dengan budaya dan adat dari fasa kelahiran sehinggalah fasa kematian. Adat yang diwarisi turun-temurun mempunyai kedudukan yang tinggi. Oleh itu, adat merupakan suatu kelaziman yang diterima pakai dalam masyarakat dan dianggap sebagai peraturan hidup (Mohd Anuar, 2006). Hal ini termasuklah segala suruhan atau pantang larang. Senario ini berlaku apabila sesuatu peristiwa terjadi, manusia cenderung menghubungaitkannya dengan apa yang pernah dialami pada masa lalu (Hans J. Daeng, 2008). Apabila ia berulang kali terjadi, akhirnya menjadi panduan dan amalan yang diwarisi dari generasi turun temurun. Antaranya adalah adat yang berkaitan dengan kelahiran.

Secara umumnya, adat kelahiran dalam masyarakat Melayu terbahagi kepada dua keadaan iaitu adat semasa kehamilan dan adat selepas kelahiran. Adat ketika kehamilan seperti contoh melenggang perut, mengayak perut dan pantang tidur pada waktu rembang dan senja. Menguruskan uri merupakan salah satu adat selepas kelahiran yang diamalkan sejak zaman-dahulu. Uri dalam masyarakat Melayu digelar sebagai tembuni kakak anak dan kembar anak. Berdasarkan temu bual dengan bidan kampung, masyarakat Melayu menganggap uri sebagai kembar bayi atau adik-beradik kepada bayi, namun hanya bayi yang dilahirkan bernyawa, manakala uri diciptakan tanpa nyawa dan dilahirkan mati (Mariam @ Hindun, 2018; Mas Salleh, 2018). Oleh yang demikian, bayi yang kadangkala menangis, ketawa atau tersenyum dipercayai sedang berinteraksi dengan saudaranya itu. Maka, dengan sebab itu uri harus diuruskan dengan baik (Ani, 2014). Pengurusan uri dalam masyarakat Melayu dibayangi oleh kepercayaan dan unsur pemikiran tertentu.

Pertamanya, uri mestilah dibasuh untuk membuang segala tongkolan darah sehingga bersih. Semasa membasuh uri, digalakkan bercakap perkara yang baik-baik dan memberikan nasihat. Perkara tersebut dianggap seolah-olah bercakap dengan bayi kerana uri mempunyai hubungan darah dengan bayi. Selepas itu, sambil membaca surah al-Fatihah, uri dibungkus dengan tiga lapis kain. Seseengah masyarakat Melayu meletakkan asam dan garam dalam bungkusan uri bertujuan mengelakkan bayi kembung perut. Selain itu, mereka percaya bahawa asam dan garam boleh menghindarkan gangguan makhluk halus yang menyebabkan bayi meragam dan terkena sawan. Dalam seseengah keadaan, mereka meletakkan paku untuk menghindarkan gangguan makhluk halus. Hal ini kerana, besi pada paku dipercayai memberikan semangat pada bayi. Oleh sebab itu, bagi menjauhkan bayi daripada gangguan makhluk halus, ibu digalakkan agar menyimpan dan meletakkan benda yang berasaskan besi seperti gunting dan paku di bawah tilam bayi. Terdapat juga segelintir yang menanam uri bersama pensel, kertas

dan buku dengan kepercayaan bahawa bayi akan menjadi anak yang pandai kelak (Mariam @ Hindun, 2018; Mas Salleh, 2018).

Kemudian, selepas selesai proses membasuh dan membungkus uri, individu yang menguruskan proses tersebut hendaklah mengisyaratkan ludah ke bahagian kiri, menyebut tiga perkataan iaitu 'tanggal, tunggal, tinggal' dan membaca surah al-Fatihah. Kesemua perkara ini dilakukan dengan tujuan agar individu tersebut tidak terkena 'cara darah' iaitu kesan buruk akibat mendekati bangkai dan mayat (badi). Maka, digalakkan juga untuk menyapu kedua belah mata sebagai isyarat melepaskan badi tersebut. Setelah itu, uri yang telah dibungkus akan ditanam. Menurut bidan kampung yang ditemu bual, uri mestilah diuruskan seperti menguruskan jenazah, maka bungkusan tersebut hendaklah dimasukkan ke dalam lubang secara mengiring dan tali yang mengikat bungkusan uri hendaklah dileraikan. Semasa menanam uri, digalakkan untuk berselawat, membaca surah al-Fatihah dan menyebut perkataan dan nasihat yang baik-baik. Perkataan yang baik tersebut diibaratkan seperti *talqin* selepas selesai menguburkan jenazah (Mariam @ Hindun, 2018; Mas Salleh, 2018).

Uri harus ditanam sebagai satu penghormatan kepadanya seperti kuku, rambut dan darah yang terpisah daripada manusia dan agar tidak menjadi buruan haiwan pemangsa. Oleh itu, uri mestilah ditanam di tempat yang baik sama ada di sekitar rumah ataupun di kawasan luar. Menurut bidan kampung, menanam uri di tempat yang baik seperti masjid berkemungkinan mempengaruhi akhlak dan tingkah laku bayi kelak. Malah masyarakat Melayu zaman dahulu percaya dengan menanam uri di pinggir jalan yang bercabang tiga menjadikan bayi seorang yang berfikiran luas dan terbuka kelak. Menurut beliau lagi, uri harus ditanam sebelum atau selepas mengerjakan solat kerana perkara tersebut merupakan didikan yang baik kepada anak (Mariam @ Hindun, 2018; Mas Salleh, 2018).

Di samping itu, segelintir masyarakat Melayu mempercayai bahawa menghidupkan api di atas tempat uri ditanam dapat menghindarkan bayi daripada kembung perut dan memulihkan bayi yang meragam. Lazimnya, api akan dihidupkan menjelang senja dalam tempoh ibu berpantang. Oleh itu, uri haruslah dibasuh, ditanam dan diuruskan dengan penuh tatatertib. Ini kerana, mereka mempercayai bahawa uri yang tidak dibasuh akan menyebabkan anak mengalami penyakit kudis dan sawan. Manakala sekiranya uri dibuang atau dicampakkan di merata tempat, bayi akan menangis mencari saudara kandungnya serta berkemungkinan mempengaruhi sifat anak apabila dewasa kelak. Maka, dapat disimpulkan bahawa pengabaian dalam menguruskan uri berpotensi menyebabkan bayi sakit seterusnya membentuk keperibadian apabila dewasa kelak. Selain itu, baki tali pusat bayi akan disimpan dalam satu bekas atau diasah dan diberi minum kepada semua adik-beradik. Perkara ini dipercayai dapat membentuk

kesatuan hati antara adik-beradik dan menyebabkan mereka tidak berkelahi sesama mereka (Mariam @ Hindun, 2018; Mas Salleh, 2018). Selain itu, terdapat juga kalangan masyarakat Melayu yang mengamalkan lotus birth, iaitu amalan yang membiarkan tali pusat dan plasenta pada bayi tanpa sebarang intervensi seperti dikapit atau dipotong sehinggalah tertanggal sendiri dari pusat bayi. Ia diamalkan dengan andaian manfaat tertentu (Nurkamilah et al., 2018).

Jelasnya dalam amalan masyarakat Melayu berkaitan dengan pengurusan uri, terdapat pelbagai pantang larang dan petua yang diperturunkan dari generasi ke generasi. Ia diterima dan diamalkan secara meluas dalam masyarakat Islam.

Analisis Amalan Pengurusan Uri Dari Perspektif Hukum Islam

Adat dan *'urf* yang diamalkan dalam lingkungan masyarakat boleh menjadi dalil dalam penetapan hukum Syarak. Hal ini kerana, *'urf* dan adat mampu mengangkat kesusahan dan meringankan kesulitan yang dihadapi manusia. *'Urf* ditakrifkan sebagai suatu yang dilazimi oleh masyarakat daripada perkara-perkara keduniaan yang tidak dilarang oleh Syarak sama ada perkataan, perbuatan atau larangan (Abu Islam, 1993). Manakala adat ditakrifkan sebagai perbuatan yang dilakukan oleh manusia berasaskan rasional berulang kali tanpa bebanan (*takalluf*). Sehubungan dengan itu, perkara yang konsisten dilakukan oleh manusia sebagai melaksanakan *nass syara'* bukanlah dari adat (Qal'ahji, 1996). Takrif *'urf* dan adat adalah sama, namun ulama membezakan penggunaan istilah *'urf* dan adat (Ibn Abidin, t.t.). *'Urf* merupakan suatu yang dilazimi oleh masyarakat, manakala adat pula ialah suatu yang dilazimi oleh individu atau masyarakat. Maka, dalam hal ini adat lebih umum daripada *'urf*.

Secara umumnya, adat dan tradisi dalam sesebuah masyarakat diterima dalam Islam dengan syarat tidak bertentangan dengan nas (dalil *Shar'i*) dan aqidah, tidak menyebabkan kemudharatan dan membawa kepada kemaslahatan (al-Zuhayli, 2010). Oleh itu, *'urf* terbahagi kepada dua kategori iaitu *'urf* yang selari dengan syariat Islam (*'urf sahih*) dan *'urf* yang bercanggah dengan syariat Islam (*'urf fāsīd*) (Syamsul Azizul et al., 2018b) Berdasarkan amalan pengurusan uri dalam masyarakat Melayu yang telah dijelaskan, pengkaji mendapati terdapat beberapa perspektif tentang amalan yang telah dinyatakan. Hal tersebut seperti berikut:

1. Mempercayai perkara tertentu memberi manfaat dan mudarat kepada manusia.

Setiap adat yang berasaskan kepercayaan sebegini bercanggah dengan doktrin tauhid dalam aqidah Islam (Mohd Nizam et al., 2013). Ini kerana, meyakini bahawa hanya Allah yang berkuasa memberi manfaat dan mudarat kepada manusia adalah satu tuntutan dalam aqidah tauhid.

Maka, fahaman berkenaan makhluk lain boleh menyebabkan manfaat dan mudarat kepada sesuatu adalah bercanggah dengan konsep tauhid. Ini kerana, kaitan antara satu keadaan dengan satu kejadian adalah perkaitan antara sebab dan *musabbab* sahaja mengikut hukum alam seperti yang dikehendaki Allah. Malah, jika Allah menghendaki, Dia berkuasa mengetepikan sebab dan *musabbab* tersebut. Oleh itu, sebarang kepercayaan bahawa sesuatu perkara berkuasa memudaratkan atau memberi manfaat kepada makhluk tanpa dihubungkan dengan kehendak, keizinan dan kuasa Allah, sudah pasti terkeluar daripada konsep tauhid dalam Islam. Berdasarkan konteks ini, pengkaji melihat bahawa beberapa amalan dan kepercayaan masyarakat Melayu dalam menguruskan uri bermasalah dari sudut aqidah.

Kepercayaan bahawa tidak membasuh uri boleh menyebabkan bayi mendapat jangkitan kudis adalah terkeluar daripada konsep tauhid dalam Islam. Malah, seseorang itu boleh terjerumus kepada mensyirikkan Allah kerana mempercayai perbuatan tersebut memberi mudarat kepada bayi. Perbuatan membasuh uri merupakan sesuatu yang harus dalam Syarak kerana selari dengan tuntutan agar menjaga kebersihan. Namun, mempercayai bahawa bayi akan ditimpa mudarat akibat urinya tidak dibasuh adalah haram. Kepercayaan bahawa menanam uri dengan asam dan garam menghindarkan bayi daripada gangguan makhluk halus yang menyebabkan bayi meragam dan terkena sawan juga bercanggah dengan parameter aqidah Islam. Malahan, kepercayaan ini mempunyai elemen khurafat yang ditolak dalam Islam. Namun begitu, sekiranya meletakkan asam dan garam dengan tujuan mengurangkan bau darah pada uri, ia adalah harus. Hal yang sama juga pada kepercayaan menanam uri dengan paku akan memberi semangat dan menjauhkan bayi daripada gangguan makhluk halus. Kepercayaan terhadap paku semata-mata tanpa menghubungkan dengan hakikat bahawa yang melindungi bayi atau yang menyembuhkan ialah Allah dapat menjejaskan aqidah dan menjebakkan kepada dosa mensyirikkan Allah.

Begitu juga halnya dalam konteks menanam uri dengan pensel, kertas dan buku agar bayi menjadi insan yang pandai kelak. Kepandaian, kecerdikan dan kecerdasan terbit daripada proses belajar, membaca dan sebagainya. Kepercayaan seperti ini adalah bertentangan dengan logik dan hukum adat, maka ia boleh dikira sebagai perbuatan yang kolot dan sia-sia. Selain itu, perbuatan menghidupkan unggun api di atas tempat uri ditanam ketika senja dengan kepercayaan ia dapat menghindarkan bayi daripada kembung perut dan meragam adalah bertentangan dengan doktrin aqidah tauhid. Hal yang sama boleh dikatakan kepada amalan menyimpan baki tali pusat yang tertanggal bersama tali pusat anak yang lain atau diasah dan diberi makan kepada semua anak-anak agar mereka

bersatu hati dan tidak berkelahi. Ini kerana ia dikatakan menjadi pengikat tali persaudaraan antara adik-beradik (Siti Zarinah, 2017). Namun, sekiranya baki tali pusat disimpan hanya sebagai kenangan, ia adalah makruh kerana termasuk dengan perkara yang sia-sia.

2. Mempercayai perkara tertentu menentukan nasib seseorang pada masa hadapan.

Adat yang berlandaskan kepercayaan seperti ini merupakan adat yang boleh dikategorikan sebagai *'urf fāsīd* yang tidak diterima oleh Syarak. Sedangkan ketentuan nasib adalah di bawah qadha' dan qadr Ilahi (Khairunnas & Wan Muhammad, 2013). Seperti kepercayaan kepada perkara tertentu dapat memberikan manfaat dan mudarat, mempercayai bahawa sesuatu perkara menentukan masa hadapan seseorang juga adalah dilarang. Hal ini kerana, hanya Allah yang mengetahui akan nasib makhluknya pada masa akan datang. Kepercayaan bahawa menanam uri di tempat yang baik seperti masjid agar anak tersebut menjadi soleh dan berakhlak baik ataupun menanam uri di pinggir jalan yang bercabang tiga menjadikan anak tersebut berfikiran luas kelak merupakan *'itiqād* yang terkeluar daripada aqidah tauhid. Begitu juga dengan menanam uri bayi perempuan di bahagian hadapan rumah agar cepat bertemu jodoh, manakala uri bayi lelaki pula ditanam di antara bahagian hadapan dengan dapur yang menjadi simbol kehidupan lapang dan selesa. Anggapan seperti ini boleh menyebabkan seseorang tergelincir daripada tuntutan aqidah Islam. Hal yang sama juga boleh dikatakan terhadap mempercayai bahawa memilih orang yang soleh dan baik untuk menanam uri akan menjadikan bayi tersebut mewarisi akhlak baik kelak. Ini kerana, keperibadian anak adalah bergantung kepada peranan dan didikan ibu bapa.

3. Amalan yang dilakukan bagi suatu tujuan tanpa melibatkan kepercayaan yang salah.

Islam mengiktiraf adat atau *'urf ṣāḥih* sebagai dalil dalam hukum Syarak. Malah, Islam tidak menghalang suatu amalan yang telah menjadi kelaziman dalam masyarakat selagi mana tidak bercanggah dengan nas kerana menghalang manusia daripada kebiasaannya mendatangkan kesusahan dan masalah. Sedangkan prinsip Syariah adalah mengangkat kesulitan daripada *mukallaḥ*. Oleh itu, segala amalan yang selari dengan syariat Islam diperakui sebagai nilai hukum selari dengan kaedah *al-'ādah muḥakkamah* (al-Suyuti, 1998). Maka, amalan menanam uri ke dalam tanah bagi menghindarkan daripada dimakan oleh haiwan pemangsa dan mengelakkan daripada berbau busuk seterusnya mengganggu kesejahteraan masyarakat adalah sunat. Selain itu, dapatan kajian

daripada temu bual bersama dengan bidan kampung menunjukkan bahawa kaedah menguruskan uri sama seperti menguruskan jenazah. Maka, bungkusan tersebut mestilah dimasukkan ke dalam lubang secara mengiring dan tali yang mengikat bungkusan uri hendaklah dileraikan sebelum tanah dikambus. Perkara ini selari dengan pandangan Al-Nawawī iaitu menanam anggota yang terpisah tidak dikhususkan kepada anggota daripada badan manusia yang diketahui telah mati sahaja, malah setiap anggota dan bahagian yang terpisah daripada manusia yang masih hidup juga perlu ditanam. Perkara ini termasuklah anggota badan seperti tangan, kaki dan sebagainya, rambut dan kuku, darah beku (*'alaqah*) dan daging (*mudghah*) yang keluar daripada badan wanita, darah yang mengalir dan darah bekam (al-Nawawi, t.t.).

Di samping itu, perbuatan memberi nasihat dan bercakap perkara yang baik-baik semasa proses menguruskan uri kerana menganggap uri sebagai kembar atau saudara kandung bayi merupakan amalan yang tiada sandaran. Hal ini kerana, tiada dalil atau nas yang menyatakan bahawa uri adalah adik-beradik dengan bayi. Malah, beberapa ulama menjelaskan bahawa uri dianggap sebagai organ yang terpisah daripada badan manusia atau kuku, rambut dan darah yang gugur daripada tubuh badan manusia. Oleh itu, perbuatan yang didasari dengan anggapan tersebut adalah dilarang kerana cara menguruskan uri tidak mempengaruhi keperibadian anak. Malahan, jika tujuan utama adalah menasihati anak, maka lebih logik untuk menasihati anak secara langsung bukanlah menjadikan uri sebagai perantaraan.

Begitu juga, adat selepas selesai menguruskan uri iaitu individu yang menguruskan uri hendaklah mengisytarkan ludah ke bahagian kiri, menyebut tiga perkataan iaitu 'tanggal, tunggal, tinggal' dan membaca surah al-Fatihah. Kesemua perkara ini dilakukan dengan tujuan agar individu tersebut tidak terkena badi iaitu kesan buruk akibat mendekati bangkai dan mayat. Maka, digalakkan juga untuk menyapu kedua belah mata sebagai isyarat melepaskan badi tersebut. Amalan ini tiada asas dalam syariat Islam malah dikhuatiri menjerumuskan pengamalnya ke lembah khurafat kerana mempercayai dengan meninggalkan amalan tersebut akan menyebabkan kemudharatan.

PENUTUP

Tuntasnya, dalam masyarakat Melayu, amalan yang melibatkan petua dan pantang larang dilakukan dengan pelbagai tujuan sama ada bersifat eksplisit mahupun implisit. Dengan itu, hukum berkaitan dengan amalan pengurusan uri dalam masyarakat Melayu boleh dibahagikan kepada dua kategori. Pertama, amalan pengurusan uri yang tidak melibatkan kepercayaan dan unsur pemikiran yang salah adalah diharuskan, umpamanya membasuh

dengan bahan tertentu bagi menghilangkan darah dan bau hanyir pada uri sebelum ditanam. Kedua, amalan pengurusan uri yang melibatkan unsur pemikiran dan kepercayaan tertentu adalah dilarang dan hukumnya haram. Seperti contoh, mempercayai perkara tertentu memberi manfaat dan mudarat kepada bayi di samping mempercayai perkara tertentu menentukan nasib seseorang pada masa hadapan. Kepercayaan dan pemikiran khurafat sebegini boleh menjejaskan aqidah dan menjerumuskan manusia ke dalam kancah dosa mensyirikkan Allah SWT. Dalam pada itu, amalan yang harus dikategorikan sebagai *'urf ṣahīh* iaitu adat yang diiktiraf oleh Islam sebagai dalil hukum Syarak. Manakala, amalan yang haram pula boleh dikategorikan sebagai *'urf fāsid* iaitu adat yang bercanggah dengan nas dan syariat Islam.

RUJUKAN

- "Plasenta," laman sesawang Kamus Besar Bahasa Indonesia (KBBI), dicapai 5 April 2019, <https://kbbi.web.id/plasenta>.
- Abu Islām Muṣṭafā bin Muḥammad bin Salāmah. Uṣūl al-Fiqh 'Alā Ḍaw'i al-Kitāb Wa al-Sunnah. Kaherah: Dār al-Ḥaramayn Li al-'Ulūm al-Nāfi'ah, 1993.
- Al-Nawawī, al-Imām Abī Zakariyyā Maḥyuddīn Ibn Sharaf. Kitāb al-Majmū' Sharḥ al-Muhadhdhab Li Al-Shīrāzī. Jeddah: Maktabah al-Irshād, t.t.
- Al-Suyuti, Jalal al-Din 'Abd al-Rahman b. Abi Bakr. Al-Asybah wa al-Naza'ir fi Qawa'id wa Furu' Fiqh al-Shafi'iyyah, Beirut : Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1998.
- Al-Zuhayli, Wahbah. Usul al-Fiqh al-Islami. Damsyik: Dar al-Fikr, 2010.
- Ani Haji Omar. "Pantang Larang dalam Kalangan Orang Melayu: Analisis dari Perspektif Teori SPB4K." *Melayu: Jurnal Antarabangsa Dunia Melayu* [Online], 7(1), (2014), 76-97.
- Bahagian Perkhidmatan Kejuruteraan, Kementerian Kesihatan Malaysia "Pengurusan Sisa Klinikal di Fasiliti Kesihatan KKM, Seksyen Operasi Klinik," (2016), dicapai 5 April 2019, http://engineering.moh.gov.my/v4/get_file.php?i=194.
- Benirschke, K., Kaufmann, P. & Baergen, R., Pathology of The Human Placenta, ed. ke-6. New York: Springer Heidelberg, 2012.
- Black, M.E., "Placenta Tales," *British Medical Journal* 336(7659), (2008), 1508.
- Burton, G.J., Jauniaux, E. & Charnock-Jones, D.S., "The Influence of The Intrauterine Environment on Human Placental Development," *The International Journal Of Developmental Biology* 54, (2009), 303-312.
- Dulbecco, R., *Encyclopedia of Human Biology*, ed. ke-2. California: Academic Press, 1997.

- Foidart J.M., Hustin J., Dubois M. & Schaaps J.P., "The Human Placenta Becomes Haemochorial at the 13th Week of Pregnancy," *Int J Dev Biol* 36(3), (1992), 451-453.
- Hamidah Abdul Wahab. "Petua dan Pantang Larang Tradisional dalam Alam Melayu Sarawak", *International Journal of the Malay World and Civilisation (Iman)* 1(1), (2013), 89 – 97.
- Hans J. Daeng. *Manusia, Kebudayaan dan Lingkungan*. cet. 3, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2008.
- Helen M. Callaghan, "Birth Dirt," dalam *Exploring The Dirty Side of Women's Health*, ed. Mavis Kirkham. New York: Routledge, 2007.
- Ibn 'Abidin Muhammad Amin b. 'Umar. *Majmu'ah Rasa'il Ibn 'Abidin : al-'Ilm al-Zahir fi Naf' al-Nasb al-Tahir*. t.t.p. : t.p. t.t.
- Ibn Manzūr, *Lisān al-'Arab*. Kaherah: Dār al-Ma'ārif, t.t.
- Kamus Dewan, ed. ke-4. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, 2007.
- Khairunnas Rajab & Wan Muhammad Fariq. "Psikologi Qadha' Dan Qadar", *Jurnal Hadhari* 6 (1) (2013) 13-26.
- Majma' al-Lughah al-'Arabiyyah, *Al-Mu'jam al-Wasīṭ*. Kaherah: Maktabah al-Shurūq al-Dawliyyah, 2004.
- Mariam @ Hindun Hamzah (Bidan kampung), dalam temu bual dengan pengkaji, 14 Januari 2018.
- Mas Salleh (Bidan kampung), dalam temu bual dengan pengkaji, 16 Januari 2018.
- Mohd Anuar Ramli. "Instrumen 'Urf Dan Adat Melayu Sebagai Asas Penetapan Hukum Semasa Di Malaysia", *Jurnal Pengajian Melayu*, 17, (2006), 253-289.
- Mohd Nizam Sahad, Atikullah Abdullah dan Suhaila Abdullah, "Syarak Mengata Adat Memakai: Tinjauan Terhadap Adat Warisan Melayu Perlis dari Perspektif Akidah dan teori 'Uruf Syarak," *Jurnal Antarabangsa Dunia Melayu* 6 (1), (2013), 34-58.
- Muhammad Rawwas Qal'ahji et al., *Mu'jam Lughat al-Fuqaha'*. Beirut : Dar al-Nafa'is, 1996.
- National Health and Medical Research Council (NHMRC), "National Guidelines for Waste Management in The Health Industry," (1999), dicapai 5 April 2019, http://www.schoolofmassage.com.au/resources/mod3_wastemanagement.pdf
- Nur Kamilah Kamaruddin, Mohd Anuar Ramli & Raihana Abdul Wahab. "Polemik Amalan Lotus Birth dari Perspektif Hukum Islam." *Jurnal Fiqh [Online]*, 15 (2018): 1-40.
- Rosni Ismail, "Pengurusan Buangan Terjadual di Malaysia: Sisa Klinikal," dicapai 5 April 2019, http://engineering.moh.gov.my/v4/get_file.php?i=94.

- Samrah Ag. Damit, Ros Aiza Mohd Mokhtar & Abd Hakim Mohad, "Norma Dan Adat Kelahiran Masyarakat Kedayan Di Sipitang", *Jurnal Sultan Alauddin Sulaiman Shah (Special Issue)* (2018), 127-145.
- Scanlon, V.C. & Sanders, T., *Essentials of Anatomy and Physiology*. Philadelphia: F. A. Davis Company, 2007.
- Siti Zarinah Sahib. "Tali Pusat Selamat Nyawa," laman sesawang My Metro, dikemaskini 8 Mei 2017, dicapai 5 April 2019, <https://www.hmetro.com.my/hati/2017/05/227647/tali-pusat-selamat-nyawa>.
- Syamsul Azizul Marinsah, Mohd Anuar Ramli & Khairul Azhar Meerangani. "Aplikasi Manhaj Wasatiyyah Terhadap Fenomena Sinkretisme Dalam 'Urf dan Adat Masyarakat Bajau di Daerah Semporna Sabah", *Jurnal Islam dan Masyarakat Kontemporari*, 16 (1), (2018a),33-47.
- Syamsul Azizul Marinsah, Mohd Anuar Ramli, Khairul Azhar Meerangani, & Mohd Sayuti Sabdan, "Pengambilkiraan 'Urf dan Adat Dalam Fatwa Semasa: Analisis Terhadap Adat Kematian Bajau di Sabah", *Journal of Fatwa Management and Research*, 12(1), (2018b), 73-91.
- Wooding, P., & Burton, G., *Comparative Placentation Structures, Functions and Evolution*. Cambridge: Springer, 2008.
- Zainal Abidin Safarwan, *Kamus Besar Bahasa Melayu Utusan*. Kuala Lumpur: Utusan Publications & Distributors, 1995.

Penafian

Pandangan yang dinyatakan dalam artikel ini adalah pandangan penulis. Jurnal Pengurusan dan Penyelidikan Fatwa tidak akan bertanggungjawab atas apa-apa kerugian, kerosakan atau lain-lain liabiliti yang disebabkan oleh / timbul daripada penggunaan kandungan artikel ini.