

# ***AL-JALLALAH: KONSEP DAN FATWA SEMASA DI MALAYSIA***

Mohammad Aizat Jamaludin<sup>1</sup>

Mohd Anuar Ramli<sup>2</sup>

Suhaimi Ab. Rahman<sup>3</sup>



## ***ABSTRACT***

*The development of modern livestock and agriculture industry has produced a lot of products which are more rapid and economically advantageous. Recently, polemics has arisen in poultry industry in terms of sanctity of animals being fed by najas and filth that can be considered as al-jallalah and whether the animals are halal or haram to be consumed by human. This study focuses on the concept of al-jallalah from the fiqh perspective. Observations are based on legal sources of Islam, including the current fatwa in Malaysia. This study suggest that fish and plants that live in unclean environments may be presumed (Qiyas) as al-jallalah. As a solution, al-istibra' instrument is a method that can be used as an alternative to purify al-jallalah by disappearing its odor, taste and color.*

*Keywords:*

---

<sup>1</sup> Pegawai Penyelidik, Laboratori Polisi dan Pengurusan Halal, Institut Penyelidikan Produk Halal (IPPH), Universiti Putra Malaysia. E-mail: mohdaizat@putra.upm.edu.my.

<sup>2</sup> Pensyarah, Jabatan Fiqh dan Usul, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur. E-mail: mohdanuar@um.edu.my.

<sup>3</sup> Ketua, Laboratori Polisi dan Pengurusan Halal, Institut Penyelidikan Produk Halal (IPPH), Universiti Putra Malaysia. E-mail: suhaimi@econ.upm.edu.my

## **ABSTRAK**

*Perkembangan moden industri penternakan dan pertanian telah menghasilkan produk hasil tani yang lebih pantas, ekonomik lagi menguntungkan. Dewasa ini, timbul polemik dalam industri penternakan berhubung dengan status kesucian haiwan yang diberi makanan kotor dan najis, yang boleh dianggap sebagai al-Jallalah, sama ada haiwan tersebut halal untuk dimakan atau haram. Kajian ini memfokuskan konsep al-Jallalah menurut perspektif fiqh. Penelitian akan dilakukan berasaskan sumber perundangan Islam termasuk fatwa semasa di Malaysia. Hasil kajian mendapati, terdapat beberapa isu semasa seperti ikan dan tumbuhan yang dibesarkan dalam persekitaran najis yang boleh dikiaskan dengan haiwan al-Jallalah. Sebagai penyelesaiannya, instrumen al-Istibra' dapat dijadikan medium penyucian al-Jallalah sehingga hilang bau, rasa dan warna. Kata kunci: al-Jallalah, fatwa, al-istibra', fiqh, perundangan Islam*

## **PENGENALAN**

Senario semasa menunjukkan penghasilan produk makanan di Malaysia sentiasa meningkat dari hari ke hari. Keupayaan industri makanan dalam menghasilkan pelbagai jenis produk makanan telah memangkinkan serta mencorakkan pertumbuhan ekonomi negara ke suatu tahap yang membanggakan (Noraini Haji Idris, 2007). Walaupun begitu dalam kerancangan tersebut, para pengguna khususnya umat Islam perlu berhati-hati dalam pemilihan produk makanan yang terjamin halal dan bersih (*toyyiba*) daripada sebarang elemen yang meragukan.

Berdasarkan laporan Persatuan Pengguna Pulau Pinang (CAP), terdapat pelbagai isu berhubung dengan penghasilan produk makanan di Malaysia (Persatuan Pengguna Pulau Pinang, 2006). Pada tahun 1998, plasma darah digunakan sebagai agen tambahan dalam makanan seperti bebola ikan, yogurt dan seumpamanya. Selain itu, haiwan seperti ayam yang disuntik dengan DNA khinzir dan diberi makan *pallet* bersumberkan darah turut dilaporkan. Manakala, pada tahun 1999 timbul isu ternakan ikan yang diberi makanan kotor bersumberkan sisa daripada najis ayam dan khinzir.

Begitu juga pada penghujung tahun 2004, isu di Pulau Pinang terhadap ternakan ikan dan kerang yang dilaporkan berisiko mengandungi bakteria *E. Coli* (*Escherichia Coli*). Hal ini kerana ternakan akuatik tersebut dibesarkan dalam perairan laut yang bersumberkan najis dan kumbahan manusia. Selain itu, sisa ini hasil daripada pengurusan kumbahan yang tidak dirawat terlebih dahulu sebelum dialirkan ke laut, sungai atau tasik sehingga mencemarkan air dan menyebabkan hidupan marin kawasan tersebut tidak selamat dimakan.<sup>4</sup>

Diikuti pada awal tahun 2006, masyarakat Malaysia digemparkan oleh akhbar-akhbar nasional berhubung ikan air tawar khususnya patin (*Pangasius hypophthalmus*) yang ditenak di beberapa kawasan bekas lombong sekitar Batu Gajah, Tronoh dan Papan di negeri Perak. Ternakan ikan air tawar ini telah diberi makan organ khinzir. Begitu juga ternakan ikan air tawar yang lain seperti ikan keli, talapia dan sebagainya.<sup>5</sup> Tambahan pula, terdapat daging ayam dan lembu yang disuntik dengan hormon *beta-agonist*<sup>6</sup> serta isu BSE (*Bovine spongiform encephalopathy*) atau penyakit lembu gila (*mad cow disease*).

Berdasarkan fakta-fakta tersebut, isu yang melibatkan penghasilan produk makanan khususnya yang berkait dengan halal haram sentiasa berlaku dalam masyarakat. Walaupun begitu, perkembangan teknologi semasa membolehkan produk makanan yang dihasilkan dianalisis dengan tepat dari segi kandungannya, seterusnya penentuan halal haram dapat dilakukan dengan berkesan. Dalam Islam, isu yang melibatkan haiwan yang diberi makanan kotor dan najis dikenali sebagai *al-jallalah*. Dalam perbincangan ulama klasik, *al-jallalah* banyak difokuskan kepada haiwan *al-an'am* (empat kaki) berbanding ternakan lain. Sedangkan dalam perkembangan masa kini, pelbagai isu dapat dihubungkan dengan *al-jallalah*. Justeru, kajian ini akan membincangkan persoalan *al-jallalah* dan penyelesaiannya berasaskan pandangan sarjana hukum Islam dalam isu-isu yang berbangkit di Malaysia.

<sup>4</sup> Lihat lebih lanjut dalam *Utusan Malaysia*, 21 Disember 2004.

<sup>5</sup> Lihat lebih lanjut dalam *Harian Metro*, 18 Januari 2006.

<sup>6</sup> Melainkan *ractopamine*. Lihat Jadual Kelima Belas A, Akta 281, Akta Makanan dan Peraturan-peraturan (Pindaan Hingga Januari 2007). Kuala Lumpur: MDC Publishers Sdn. Bhd. cet. 10, h. 319.

## KONSEP *AL-JALLALAH*

Secara literalnya, *al-jallalah* merujuk kepada kategori haiwan yang memakan atau diberi makanan kotor dan najis (Muhammad bin Mukrim, 1990), sama ada secara berkala dan konsisten, ataupun sebahagian besar dietnya adalah makanan yang kotor atau tahi (*jilla*). Haiwan ini pada asalnya adalah halal dimakan, namun disebabkan tabiat pemakanannya yang tidak bersih telah mengakibatkan perubahan bau, rasa dan warna asal isinya (Nazih Hammad, 2004). Ia merujuk kepada haiwan halal yang berkaki dua atau empat yang ditenak,<sup>7</sup> dibiakkan serta dibesarkan dengan diberi makanan kotor atau najis (*qazirah*) secara berterusan (Abu al-'Ali Muhammad, 1979). Manakala haiwan yang memakan kotoran secara tidak berkala, di samping tidak merubah sama ada struktur bau, rasa dan warnanya, ia tidak dikategorikan sebagai *al-jallalah*.

Pengarang *Mu'jam Lughah al-Fuqaha'* menghuraikan *al-jallalah* sebagai binatang yang makanannya terdiri daripada benda-benda kotor dan seumpamanya (Muhammad Rawwas Qal'ahji, 1996). Manakala menurut *al-Qamus al-Fiqhi* (Sa'di Abu Jayb, 1993), *al-jallalah* ditakrifkan sebagai setiap binatang berkaki empat yang memakan makanan najis secara mutlak.

Menurut pandangan mazhab Hanafi, *al-jallalah* adalah binatang yang hanya memakan bangkai dan kotoran (najis) semata-mata. al-Khattabi berpandangan *al-jallalah* adalah haiwan seperti unta yang memakan kotoran (*qazirah*). Daging dan susunya dianggap makruh untuk di ambil manfaat bagi tujuan kebersihan dan kesucian. Statusnya makruh apabila haiwan tersebut mengeluarkan bau busuk kotoran daripada badannya. Walaupun demikian, jika sekiranya haiwan tersebut ditenak dan makan makanan kotoran tersebut dalam kuantiti yang kecil, ia tidak termasuk dalam kategori *al-Jallalah* (Abu Sulayman Hamd ibn Muhammad al-Khattabi, t.t.).

Selain itu, al-Nawawi menyatakan *al-Jallalah* adalah kategori haiwan yang diberi makanan kotor dan najis sama ada haiwan tersebut adalah unta, sapi, kambing dan seumpamanya. Keadaan ini boleh menghasilkan bau kotoran di leher, susu atau anggota-anggotanya yang lain (Abu Zakariya Muhy al-Din bin Syaraf al-Nawawi, t.t.). Manakala Jumhur fuqaha' mendefinisikan *al-Jallalah* sebagai binatang yang sebahagian besar makanannya terdiri daripada bangkai dan kotoran.

<sup>7</sup> Ibn Hazm hanya membataskan kepada haiwan berkaki empat.

### ASAS HUKUM HAIWAN *AL-JALLALAH*

Asas hukum bagi haiwan ini adalah selaras dengan larangan hadis Nabi SAW terhadap mengambil manfaat dan penggunaan haiwan *al-jallalah*. Sabda Rasulullah SAW (Muhammad ‘Abd al-Rahman ibn ‘Abd al-Rahim al-Mubarakfuri, 1990):

(نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ، وَعَنْ الْجَلَالَةِ: عَنْ رُكُوبِهَا وَأَكْلِ لُحُومِهَا)

Maksudnya: “Rasulullah SAW melarang daripada makan daging himar ternakan dan juga dilarang memakan haiwan *al-jallalah* sama ada menunggang dan memakan dagingnya”.

Hadis ini menunjukkan tegahan Nabi SAW daripada memakan, menunggang dan meminum susu haiwan *al-jallalah*. Namun begitu, dalam huraian para fuqaha, terdapat pelbagai pandangan dalam menentukan status haiwan tersebut. Perbezaan ini berdasarkan kelainan dalam interpretasi hukum daripada hadis larangan baginda SAW terhadap haiwan *al-jallalah*.

Pendapat pertama mengharuskan memakannya. Ia dikemukakan oleh Hassan al-Bastri dan Malik r.a (Ahmad bin ‘Ali bin Hajr al-‘Asqalani, 2001). Dalam keadaan ini, Malik mensyaratkan haiwan *al-jallalah* tersebut dikuarantinkan atau dikurung terlebih dahulu dan berlaku proses perubahan. Proses di sini merujuk perubahan zat di dalam badan haiwan tersebut apabila unsur-unsur kekotoran atau najis yang ada bertukar menjadi suci dan halal untuk dimakan (‘Abd al-Rahman ibn Muhammad al-Najdi, t.t.).

Pandangan yang kedua pula adalah tidak harus dimakan sebagaimana diutarakan oleh Ahmad ibn Hanbal, al-Shafi‘i dan Abu Hanifah. Dalam hal ini, Ahmad menyatakan haram memakannya secara mutlak berdasarkan lafaz *al-nahyu* yang menunjukkan keharaman tersebut. Manakala al-Shafi‘i berpendapat bahawa hukum memakan haiwan tersebut adalah makruh. Sebahagian ulama mazhab Shafi‘i dan Hanbali berpandangan haram memakan haiwan tersebut sekiranya berubah dagingnya disebabkan memakan makanan bersumberkan najis sehingga menghasilkan bau kotoran. Al-Shafi‘i mengulas berkenaan haiwan ternakan yang berstatus *al-jallalah* (Abu Abdillah Muhammad bin Idris al-Shafi‘I, 1996):

“Dilarang daripada memakan daging binatang ternakan yang berstatus *al-jallalah* melainkan setelah ia kembali memakan makanan yang bersih (misalnya *pallet* daripada sumber yang halal)... Apabila corak pemakanannya kembali menjadi bersih maka fizikal badannya juga akan berubah menjadi suci dan boleh dimakan...”

Selain itu, al-Nawawi juga menyatakan (al-Nawawi, t.t.):

“Anak kambing yang membesar dengan meminum susu anjing maka hukumnya adalah sama seperti hukum *al-jallalah*.”

Pandangan ini turut disokong oleh Ibn Daqiq al-‘Id dan diperkukuh oleh Abu Ishaq al-Marwazi, al-Qaffal, Imam al-Haramayn, al-Baghwi dan al-Ghazali. Manakala Abu Musa berpendapat haiwan *al-Jallalah* berstatus *makruh tanzih*.<sup>8</sup> Sedangkan Malik dan al-Layth berpendapat harus memakan haiwan *al-jallalah* sama ada ayam atau selainnya kerana larangannya hanya disebabkan kotoran atau najis (Al-‘Asqalani, 2001).

Sedangkan Abu Hanifah berpandangan haiwan itu hukumnya *makruh tanzih*. Walaupun begitu, al-Shafi‘i dan Abu Hanifah mensyaratkan boleh memakan haiwan tersebut apabila ia dikuarantinkan beberapa hari dan diberi makanan selain daripada kotoran dan najis tersebut (Al-Mubarakfuri, 1990).

Selain itu, ‘illah bagi ketidakharusan memakan *al-Jallalah* adalah kerana ia memakan makanan kotor atau najis. ‘Illah itu mengubah daging dan susunya dari halal kepada haram. Justeru, apabila ‘illah itu hilang dengan cara mengurung atau seumpamanya, hilanglah larangan memakan haiwan tersebut. Ini berdasarkan kaedah: إذا زالت العلة، زال الحكم، ertinya: apabila hilang ‘illah, tiadalah hukum tersebut. Sejajar dengan itu, tiada lagi ruang untuk mengharamkannya kerana pada asasnya ia adalah haiwan yang halal dan pengharamannya lantaran wujud elemen kenajisan. Apabila hilang najis berkenaan, maka hilanglah keharamannya.

Justeru, kadar ukuran bagi haiwan *al-Jallalah* adalah haiwan yang memakan atau diberi makanan kotor secara berkala dan konsisten dalam jumlah yang lebih banyak berbanding makanan yang bersih. Tabiat pemakanan yang kotor ini kadangkala boleh merubah warna, bau dan rasa asalnya. Manakala haiwan yang memakan makanan kotor secara tidak konsisten tidak dikira sebagai *al-jallalah*.

<sup>8</sup> *Makruh tanzih* ialah perkara yang dibenci tetapi tidak mendatangkan dosa.

## ISU SEMASA BERHUBUNG KAIT DENGAN HAIWAN *AL-JALLALAH* DI MALAYSIA

Perkembangan sains dan teknologi telah menghasilkan pelbagai penemuan dan pendekatan baru dalam memaksimumkan produktiviti hasil tani seperti penternakan, perikanan dan pertanian. Natijahnya timbul beberapa isu dan polemik halal-haram apabila perkembangan teknologi tersebut tidak selari dengan kehendak Syarak. Antara isu semasa berkaitan dengan ternakan haiwan yang boleh diqiyaskan dengan haiwan *al-Jallalah* adalah seperti penternakan ikan patin (*Pangasius hypophthalmus*) dan ikan keli (*clarias batrachus*, *Linnaeus*) yang dibesarkan dan diberi makanan kotor serta najis, lembu Kobe yang diberi minuman wain sejak daripada kecil dan seumpamanya. Selain itu, terdapat juga tumbuhan yang disiram dan diberikan baja daripada khinzir, malah dibiakkan dalam air kumbahan najis.

Dalam industri penternakan, terdapat pelbagai jenis haiwan yang dipelihara dan diberi makanan yang bervariasi. Antaranya penternakan ayam, kambing, lembu, ikan dan seumpamanya. Ternakan ini biasanya diusahakan dalam skala yang besar dan untuk tujuan komersial. Di antara jenis pemakanan yang diberikan kepada haiwan ternakan adalah *pallet*, organ dalaman haiwan, bijirin dan seumpamanya. Walaupun begitu, terdapat segelintir pengusaha yang memberi makanan dan bahan yang najis atau kotoran untuk proses tumbesaran ternakan seperti ikan air tawar yang diberi makan kotoran dan rebusan organ khinzir seperti yang berlaku di negeri Perak.<sup>9</sup>

Hal ini termasuklah ternakan lembu yang diberi nama lembu wagyu atau *kobe beef*. Haiwan ini diberi minum bersumberkan wain yang berstatus haram dengan tujuan memastikan daging yang dihasilkan berkualiti dan empuk. Minuman ini diberikan secara berkala sejak haiwan tersebut masih kecil sehinggalah dewasa dan kebanyakannya lembu tersebut ditenak di Jepun.

Selain isu yang berkaitan dengan haiwan, pengkaji mendapati terdapat juga isu yang seumpamanya dalam industri pertanian. Contohnya, tumbuhan yang dibajai dan disiram dengan najis dan tumbuhan seperti *Spirulina plantesis* yang ditanam serta dibesarkan

<sup>9</sup> Lihat lebih lanjut dalam *Harian Metro*, 18 Januari 2006 dan juga keratan akhbar *Berita Harian*, 19 April 2010.

dalam air kumbahan khinzir (Eugenia J. Olguin *et al.*, 2000). Kaedah ini banyak dihasilkan di Thailand.<sup>10</sup>

Berasaskan pelbagai isu baru tersebut, timbul persoalan adakah ia dapat diklasifikasikan sebagai *al-jallalah*. Pada pandangan penulis, semua isu semasa yang berkaitan dengannya dapat diqiyaskan dengan *al-jallalah* sama ada berbentuk haiwan dua kaki, tanpa kaki seperti ikan ataupun tumbuhan. Ini kerana ‘illah yang menjadi pengharaman *al-jallalah* adalah tabiat pemakanan yang kotor secara berkala, iaitu tabiat pemakanan haiwan atau tumbuhan tersebut telah berubah daripada memakan makanan asasnya kepada sifat makanan yang bersifat najis dan kotoran. Berasaskan ‘illah tersebut iaitu sumber makanan berasaskan kotoran dan najis, maka ternakan dan tumbuhan yang terlibat itu boleh dikategorikan sebagai *al-jallalah*.

### FATWA TENTANG AL-JALLALAH DI MALAYSIA

Di Malaysia, perbincangan mengenai status kesucian haiwan *al-jallalah* juga telah dibincangkan dan diberikan fatwa oleh mufti sama ada di peringkat kebangsaan atau negeri. Sebilangan negeri ada yang mewartakannya sebagai garis panduan pelaksanaan undang-undang syariah dan ada yang tidak diwartakan. Bagi sebilangan fatwa yang tidak diwartakan, keputusan tersebut kekal sebagai panduan umum bagi masyarakat untuk melaksanakannya.

Fatwa pertama berasaskan keputusan Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia.<sup>11</sup> Berasaskan hasil perbincangan di kalangan ahli jawatankuasa muzakarah, status kesucian ikan yang diberi makanan kotoran adalah seperti berikut:

“Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia Kali Ke-73 yang bersidang pada 4-6 April 2006 telah membincangkan status kesucian ikan yang diberi makanan tidak halal. Muzakarah telah memutuskan bahawa ikan yang dipelihara di dalam kolam ternakan dan seumpamanya adalah haram dimakan sekiranya ikan tersebut sengaja dipelihara

<sup>10</sup> Jongkon Promya. “Mass Culture of *Spirulina platensis* in Waste Water from Pig Manure Biogas Digester”. [www.grad.cmu.ac.th/16](http://www.grad.cmu.ac.th/16) Mac 2011.

<sup>11</sup> Lihat sumber fatwa di dalam [www.e-fatwa.gov.my/mufti/26](http://www.e-fatwa.gov.my/mufti/26) Mac 2011.



di dalam air najis atau sengaja diberi makan najis seperti daging babi, bangkai atau sebagainya.”

Selain itu, terdapat juga fatwa yang dikeluarkan oleh negeri Selangor dan diwartakannya.<sup>12</sup> Keputusan fatwa tersebut adalah seperti berikut:

- (1) Ikan ternakan yang dipelihara dalam kolam, tasik, lombong dan seumpamanya serta diberi makanan daripada najis seperti babi dan bangkai sebagai sumber makanan utama adalah haram dimakan; dan
- (2) Penternak dilarang memberi ikan ternakan dengan makanan utama daripada najis sebagai langkah pencegahan di samping menjaga sensitiviti umat Islam.

Di samping itu, pada tahun 1993, Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur juga telah membincangkan dan memutuskan fatwanya sebagai haram seperti berikut:<sup>13</sup>

“Ikan yang dipelihara di dalam kolam ternakan dan seumpamanya adalah haram dimakan sekiranya ikan tersebut sengaja dipelihara di dalam air najis atau sengaja diberi makanan najis seperti daging babi, bangkai dan sebagainya.”

Selain fatwa yang diwartakan, terdapat juga sebilangan keputusan ahli jawatankuasa muzakarah fatwa yang tidak diwartakan. Antara fatwa tersebut dikeluarkan oleh ahli Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Kebangsaan.<sup>14</sup> Statusnya adalah seperti berikut:

“Perbincangan isu ini ditumpukan kepada persoalan hukum kesucian ikan yang dipelihara di dalam kolam, tasik, lombong, dan seumpamanya serta diberi makanan yang terdiri daripada

<sup>12</sup> Sumber fatwa Negeri Selangor pada tahun 2005 dan ianya diwartakan. Nombor Rujukan: Mufti Sel. 500-2; PU. Sel. AGM. Akta/ Enakmen: Sel. P.U. 333. Lihat lebih lanjut dalam [www.e-fatwa.gov.my/mufti/26 Mac 2011](http://www.e-fatwa.gov.my/mufti/26%20Mac%202011).

<sup>13</sup> Sumber fatwa Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur. Lihat Akta/Enakmen: Seksyen 34 – Akta Pentadbiran Undang-Undang Islam (Wilayah–Wilayah Persekutuan) 1993. Lihat lebih lanjut dalam [www.e-fatwa.gov.my/mufti/26 Mac 2011](http://www.e-fatwa.gov.my/mufti/26%20Mac%202011).

<sup>14</sup> Keputusan ini bersandarkan pada kitab *Hasyiyah al-Jamal ‘ala Sharh al-Minhaj*, Jilid 2, h. 274 pada Muzakarah Jawatankuasa Fatwa Kebangsaan dan ianya tidak diwartakan. Lihat [www.e-fatwa.gov.my/mufti/26 Mac 2011](http://www.e-fatwa.gov.my/mufti/26%20Mac%202011).

daging babi dan anggota-anggota badannya seperti perut, tulang, usus dan lain-lain. Pemakanan daging babi dan bahagian-bahagian badannya kepada ikan-ikan tersebut adalah bertujuan supaya pembesaran ikan ini dipercepatkan tempohnya. Jawapannya ialah hukum memberi ikan ternakan dengan bangkai ayam adalah makruh.”

Diikuti oleh Jemaah Ulama Majlis Agama Islam dan Adat Melayu Kelantan pada tahun 2006 yang turut membincangkan status kesucian ikan yang diberi makanan kotor dan tidak diwartakan. Keputusan fatwa tersebut adalah seperti berikut:<sup>15</sup>

“Mesyuarat Jemaah Ulama’ Majlis Agama Islam dan Adat Istiadat Melayu Kelantan yang bersidang pada 21 Disember 2006 telah membincangkan status kesucian ikan yang diberi makanan tidak halal. Mesyuarat telah membuat keputusan bersetuju memfatwakan bahawa ikan yang dipelihara di dalam kolam, tasik, lombong dan seumpamanya serta diberi makanan yang berasal daripada daging babi dan anggota-anggotanya yang lain adalah haram dimakan dan para penternak ikan dilarang memberi ikan ternakan dengan makanan yang berasal daripada daging babi dan anggota-anggotanya sebagai langkah saddu al-zara’i.”

Berasaskan fatwa yang telah dikemukakan, pengkaji mendapati kebanyakan negeri memfatwakan status kesucian ikan yang diberi makanan kotor dan najis sebagai haram. Selain itu terdapat juga yang menghukumnya makruh. Berdasarkan keputusan yang telah dibuat, kebanyakan para mufti di Malaysia menjadikan pandangan mazhab Shafi’i sebagai asas penetapan hukum. Hal ini dapat dikesan apabila sumber yang menjadi rujukan kepada penetapan hukum berasaskan kitab dan pandangan fuqaha mazhab Shafi’i. Selain itu, keputusan fatwa yang diputuskan tidak menyediakan alternatif penyelesaian terhadap polemik haiwan berstatus *al-jallalah*. Sedangkan di dalam perbendaharaan Islam terdapat beberapa instrumen purifikasi alternatif seperti *al-Istihalah* dan *al-Istibra’*.

<sup>15</sup> Sumber Jemaah Ulama’ Majlis Agama Islam Kelantan. Lihat [www.e-fatwa.gov.my/mufti/26 Mac 2011](http://www.e-fatwa.gov.my/mufti/26 Mac 2011).

## MEKANISME PURIFIKASI ALTERNATIF BAGI *AL-JALLALAH*

Dalam khazanah hukum Islam, terdapat beberapa mekanisme instrumen purifikasi alternatif, di samping yang jelas dalam al-Quran dan al-Sunnah. Antaranya ialah melalui instrumen *al-Istibra'* atau *al-Habs*.<sup>16</sup> Ia merupakan instrumen lain berhubung kait dengan instrumen *al-Istihalah*.<sup>17</sup> Instrumen ini dapat difahami sebagai pengkuarantinan. Pengkuarantinan bermaksud sesuatu bahan asal yang dikuarantinkan di tempat dan dalam tempoh tertentu untuk tujuan yang khusus, antaranya untuk penyucian. Dalam konteks ini, ia merujuk kepada pengkuarantinan haiwan *al-jallalah*. Haiwan *al-Jallalah* yang berstatus haram atau makruh perlu dikuarantinkan dalam tempoh tertentu untuk tujuan penyucian haiwan tersebut kepada halal.

Dalam hal ini, semasa tempoh pengkuarantinan tersebut haiwan berkenaan perlu diberi makanan yang bersih. Sarjana hukum Islam berbeza pendapat tentang kadar ukuran tempoh pengkuarantinan haiwan *al-Jallalah*. Mengikut pendapat pertama iaitu mazhab Hanafi<sup>18</sup> dan satu pendapat daripada mazhab Shafi'i tiada tempoh tertentu bagi proses pengkuarantinan haiwan *al-Jallalah*. Golongan ini menyatakan haiwan *al-Jallalah* boleh dimakan setelah bau busuk hilang daripada badan melalui proses pengkuarantinan.

Pendapat kedua iaitu pendapat Abu Hanifah, satu riwayat daripada Ahmad dan satu pendapat daripada Abu Thawr mengatakan bahawa harus memakan haiwan *al-Jallalah* setelah melalui tempoh pengkuarantinan selama tiga hari. Kaedah ini termasuk semua jenis haiwan termasuk haiwan seperti lembu dan burung. Golongan ini

<sup>16</sup> Hal ni ditegaskan oleh al-San'ani di mana mengikut pendapat beliau najis *al-Jallalah* tidak diboleh dicuci dengan dibasuh sahaja atau dimasak atau diletakkan rempah ratus supaya hilang bau busuk tetapi ia hendaklah dikuarantin selama beberapa hari. Sila lihat Sheikh al-Imam Muhammad bin Ismail al-Amir al-Yamani al-San'ani. *Subul al-Salam*. Jilid 4. h. 153

<sup>17</sup> Para fuqaha' secara umumnya menghuraikan *al-Istihalah* sebagai perubahan dan pertukaran sesuatu bahan kepada bahan lain yang meliputi pertukaran fizikal dan sifatnya. Lihat Majlis al-'A'la Li al-Syu'un al-Islamiyyah (1309 H). *Mawsu'ah Jamal 'Abd al-Nasir fi al-Fiqh al-Islami*. Jilid 5. (t.t.p.): (t.p.). h. 7.

<sup>18</sup> Lihat Walid Khalid al-Rabi'. *Ahkam al-Atimah fi al-Fiqh al-Islami*, h. 59. Wahbah al-Zuhaili walau bagaimanapun memberi penerangan yang berbeza apabila beliau menyatakan bahawa mazhab Hanafi menetapkan tempoh pengkuarantinan dengan ayam selama tiga hari, kambing empat hari manakala unta dan lembu masing-masing sepuluh hari. Lihat Wahbah al-Zuhaili. *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuh*. Jilid 3, h. 512.

berhujah berdasarkan amalan yang dilakukan oleh Ibn Umar di mana beliau telah mengkuarantin haiwan *al-Jallalah* selama tiga hari (Wahbah al-Zuhaili, 1984).

Pendapat ketiga membezakan tempoh pengkuarantin yang diperlukan berdasarkan jenis haiwan *al-Jallalah* kepada tiga tempoh selari dengan saiz haiwan tersebut. Pertama, bagi haiwan bersaiz kecil seperti burung, tempoh pengkuarantin *al-Jallalah* adalah selama tiga hari. Kedua, bagi haiwan bersaiz sederhana seperti kambing dan biri-biri adalah tujuh hari dan ketiga, bagi haiwan bersaiz besar seperti lembu dan unta, tempoh pengkuarantin yang diperlukan adalah selama empat puluh hari. Mazhab Hanafi walau bagaimanapun menetapkan tempoh pengkuarantin bagi unta adalah selama empat puluh hari, manakala lembu selama dua puluh hari, kambing dan biri-biri selama sepuluh hari dan ayam selama tiga hari (Salih b. Fauzan b. 'Abd Allah al-Fawzan, 1988).

Tempoh pengkuarantin ini berbeza kerana mengikut saiz haiwan dan bagi haiwan besar seperti unta dan lembu bahan kotoran dan najis yang terkandung di dalam badan haiwan tersebut adalah lebih banyak berbanding haiwan kecil seperti ayam dan burung. Selepas tempoh pengkuarantin ini, status haiwan tersebut kembali halal dan suci serta boleh dimakan.

## PENUTUP

*Al-Jallalah* adalah merujuk kepada haiwan atau tumbuhan yang diberi makan, dibiakkan serta ditenak bersumberkan najis dan kotoran termasuk najis, bangkai, khinzir dan derivatifnya. Namun begitu, haiwan *al-jallalah* yang dibincangkan oleh ulama klasik adalah terhad kepada beberapa kategori haiwan seperti lembu, kambing, ayam dan unta. Sedangkan dengan perkembangan semasa, pelbagai isu timbul dan boleh diqiyaskan isu-isu baru tersebut dengan *al-jallalah*. Ini dibuktikan apabila terdapat beberapa fatwa semasa sama ada di peringkat kebangsaan atau negeri-negeri yang telah diwartakan sebagai menjawab persoalan tersebut.

Selain itu, tidak semua haiwan yang memakan kotoran termasuk dalam kategori *al-jallalah* yang diharamkan. Hanya diharamkan bagi kategori haiwan yang diberi makanan najis dan kotoran secara berkala dan berterusan. Hal ini tidak termasuk semua haiwan akuatik

pemakan kotoran seperti kerang, siput dan seumpamanya. Di samping itu, haiwan *al-jallalah* dapat berubah kembali menjadi halal sekiranya dikuarantinkan (*al-Istibra*) dalam tempoh tertentu sehingga hilang bau, rasa dan warna.

## RUJUKAN

- Al-'Asqalani, Ahmad bin 'Ali bin Hajr. 2001. *Fath al-Bari Syarh al-Bukhari*. t.tp: t.p.
- Al-Abadi, Abu al-Tayyib Muhammad Syams al-Haq al-'Azim. 1968) *'Awn al-Ma'bud Syarh Sunan Abi Dawud*. cet. 2. Madinah al-Munawwarah: al-Maktabah al-Salafiyah.
- Akta Makanan dan Peraturan-peraturan* (Pindaan Hingga Januari 2007). Kuala Lumpur: MDC Publishers Sdn. Bhd., cet. 10.
- Hammad, Nazih. 2004. *al-Mawad al-Muharramah wa al-Najisah fi al-Ghiza' wa al-Dawa' bayna al-Nazariyyah wa al-Tatbiq*. Damsyik: Dar al-Qalam.
- Ibn Manzur, Muhammad bin Mukrim. 1990. *Lisan al-Arab*. Beirut: Dar Sadir.
- Ibn Taymiyyah, Taqiy al-Din Ahmad al-Harrani. 1987. *al-Fatawa al-Kubra*, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Ibn Qayyim Al-Jawziyyah, Syams al-Din Abi 'Abd Allah Muhammad b. Abi Bakr. 1993. *'Ilam Muwaqqi'in 'An Rabb al-'Alamin*. Beirut: Dar al-Kitab al-'Ilmiyyah.
- Jayb, Sa'di Abu. 1993. *Al-Qamus al-Fiqhi Lughatan wa Istilahan*. Damsyik: Dar al-Fikr.
- Al-Khattabi, Abu Sulayman Hamd ibn Muhammad. t.th. *Ma'alim Sunan*. Beirut: t.p.
- Majlis al-'A'la Li al-Syu'un al-Islamiyyah. 1309H. *Mawsu'ah Jamal 'Abd al-Nasir fi al-Fiqh al-Islami*. t.tp: t.p.
- Al-Mubarakfuri, Abu al-'Ali Muhammad bin 'Abd al-Rahman Ibn 'Abd al-Rahim. 1979. *Tuhfah al-Ahwadhi bi Syarh Jami' al-Tirmidhi*. Beirut: Dar al-Fikr.
- Al-Najdi, 'Abd al-Rahman ibn Muhammad. t.th. *Majmu' Fatawa Syaykh al-Islam Ahmad ibn Taymiyyah*. Kaherah: Dar al-Wafa'.

- Al-Nawawi, Abu Zakariya Muhy al-Din bin Syaraf. t.th. *al-Majmu' Syarh al-Muhadhdhab li al-Syirazi*, Jeddah: Maktabah al-Irsyad.
- Noraini Haji Idris. 2007. "Industri Pemprosesan Makanan Halal di Malaysia", dalam *Malaysia Ke Arah Hab Makanan Halal Dunia*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Persatuan Pengguna Pulau Pinang. 2006. *Panduan Persatuan Pengguna Pulau Pinang: Halal Haram*. Pulau Pinang: Persatuan Pengguna Pulau Pinang.
- Qal'ahji, Muhammad Rawwas. 1996. *Mu'jam Lughah al-Fuqaha'*. Beirut: Dar al-Nafa'is.
- Salih b. Fauzan b. 'Abd Allah al-Fawzan. 1988. *al-At'imah wa Ahkam al-Soyd wa al-Zaba'ih*. Riyadh: Maktabah al-Ma 'arif.
- Al-San'ani, Sheikh Muhammad bin Ismail al-Amir al-Yamani. t.th. *Subul al-Salam*. Jil. 4.
- Al-Shafi'i, Abu Abd Allah Muhammad bin Idris. 1996. *Mawsu'ah al-Imam al-Shafi'i: Kitab al-Umm*. Beirut: Dar Qutaybah.
- Al-Sijistani, Abu Dawud Sulayman ibn al-'Asy'ath. t.th. *Sunan Abi Dawud*. Beirut: Mu'assasah 'Abd al-Hafiz al-Basat.
- Al-Zuhayli, Wahbah. 1984. *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuh*. Jil. 3. Damsyik: Dar al-Fikr.
- [www.e-fatwa.gov.my/mufti/26](http://www.e-fatwa.gov.my/mufti/26) Mac 2011.
- Eugenia J. Olguin et al. 2000. "The Effect of Low Light Flux and Nitrogen Deficiency on the Chemical Composition of *Spirulina* sp. (*Arthrospira*) Grown in Digested Pig Waste". [www.sciencedirect.com/science/5](http://www.sciencedirect.com/science/5) Mac 2011.
- Jongkon Promya. "Mass Culture of *Spirulina platensis* in Waste Water from Pig Manure Biogas Digester". [www.grad.cmu.ac.th/16](http://www.grad.cmu.ac.th/16) Mac 2011.
- Utusan Malaysia, 21 Disember 2004.
- Berita Harian, 19 April 2010.
- Harian Metro, 18 Januari 2006.